

الحمد لله والمنة

رسالة نافعة مشتملة بر تحقيق مسئلة وحدة الوجود ووحدة الشهود مسئلة

التوحيد

مصحف نفذة

صاحب الفضل والكمال مقبول بارگاه ذی الجلال شریعت آگاه حقیقت دستگاه
حضرت مولانا محمد عبداللہ شاہ الجلال آبادی ثم الکرنا لی قدس اللہ سرہ
حسب الارشاد زبد الاصفیاء عمدة الاتقیاء حضرت الحاج الشاہ مولانا نجیب خلیفہ
اعظم حضرت ممدوح عمتہ فیوضہم صاحبزادہ ذی شان جناب حکیم ظہیر الدین صاحب
زید عظیم ابن مولا الممدوح

باردوم
سبحی الفقیر نظام الدین دار الضیف مطب فیرود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الرحيم الغفور المعبود : الحي القيوم الموجد المشهود :
 بديع السموات والارض : لا اله الا هو الواجب الوجود : هو الاول
 الازلي : والاخر الابدی : الظاهر بصفاته : الباطن في ذاته : المحتجب
 بجلاله وجماله : المستغنى بنواله وكمالہ : فسبحان من لا يتغير
 بذاته ولا بصفاته ولا في اسمائه محدث الاكوان ولا يتجدد معه
 احد ولا يتجدد صفات احد مع صفاته : ولا افعال احد مع افعاله :
 والصلاة والسلام على من بعثه الله الى كافة الامم بالهدى ودين
 الحق والطريق الامم : وأوتى لواضع الجميل وجوامع الكلم : فأوضح مسالك
 الدين ومعالج التوحيد : وحض الانام على معرفة الله سبحانه ذاته
 بصفاته والتجديد : فأصبحت على بيلج الجبين : ونشج اليقين وعلى اليهم و
 اصحابهم الذين كانوا يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون
 في خلق السموات والارض : عباد الرحمن الذين اذا رءوا ذكرا لله اولئك
 حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون : ولا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون اما بعد مسئلة توحيد ان اعظم مسائل ديني هي جن پر اسلام بلکہ اسلام کی
 پہلے کے تمام ادیان حقہ کا مدار ہے۔ اسلام کے قصر رفیع کی بنیاد اسی پر ہے۔ بغیر انکی
 صحت کے نجات ممکن نہیں۔ توحید کا اجمالی عنوان ہے لا اله الا الله محمد رسول الله
 صلی الله علیہ والہ وسلم جس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ مفہوم

اپنے اجمال کے درجہ میں باوجود مکمل ہونے کے افادہ کے لئے ضروری تفصیلات کا محتاج تھا جو مشکوٰۃ نبوت کے انوار سے روشنی میں آئیں کہما قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ یٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ اَنَا رَکَّلْتُکَ شَهِیْدًا وَ مُبَشِّرًا وَ نَذِیْرًا ۝ و داعیًا اِلَی اللہِ بِاِذْنِہِ وَ سِرَاجًا مُنِیْرًا ۝ اس لئے تکمیل توحید بغیر محمدؐ رسول اللہ کے منضم کیے ممکن نہیں کہ یہ ذات اقدس ان تفصیلات ضروریہ کا سرچشمہ بنی۔ اس لئے کلمہ طیبہ مع اپنے ہر دو اجزاء لا الہ الا اللہ محمدؐ رسول اللہ کے اساس اسلام اور فضل الہی ذکر قرار پایا۔ جو کچھ تفصیلات تبلیغ عامہ کے تحت میں ارشاد فرمادی گئیں (مثلاً اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کوئی قدیر نہیں کوئی حیات بخشے والا نہیں کوئی حیات سلب کرنیوالا نہیں وغیرہ وغیرہ) ثبوت اسلام کے لئے کافی ہیں۔ البتہ کمال اسلام اور کمال ایمان سلوک الی اللہ سے حاصل ہوتا ہے جس کے بعد توحید کے دقائق مشہود ہوتے ہیں۔ توحید کے خاص مدارج ہیں جس قدر خلوص مع اللہ میں اضافہ ہوگا ان میں ترقی ہوگی اور کمال ایمانی بالا تر ہوگا۔ لیکن عوام کو بوجہ عموم رحمت اس پر مامور و مکلف نہیں کیا گیا۔ عارفین نے توحید کی تعریف اپنے اپنے ذوق کے لحاظ سے مختلف کی ہیں ان میں سے نہایت جامع الفاظ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہیں آپ سے ایک شخص نے توحید کی حقیقت دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ التوحید اَنْ تَعْلَمَ اَنْ مَا خَطَرَ بَیْآلِکَ اَوْ تَوَهَّمْتَهُ فِی خِیَالِکَ اَوْ تَصَوَّرْتَهُ فِی حَالِ مِنْ اَحْوَالِکَ فَاللّٰهُ تَعَالٰی وَ سِوَا ذَٰلِکَ یعنی توحید یہ ہے کہ تو یہ جانے کہ جو کچھ (حق تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال کا مرتبہ تیرے دل میں پیدا ہو یا تو اپنے خیال میں اس کو متوہم کرے یا اپنے حالات میں سے کسی حال کے لحاظ سے اس کا تصور کرے تو حق تعالیٰ کو تو ان سب سے بلند و برتر اور آگے سمجھے۔ توحید کی تین انواع ہیں۔ توحید فی الذات۔ توحید فی الصفات۔ توحید فی الافعال یہ سب پر حاوی ہے۔

بلحاظ معرفت و حقیقت وجود توحید کے بلند ترین معیار پر پہنچ کر اکابر سلف رحمۃ اللہ

علیہم اجمعین اپنے اپنے وجدان کے لحاظ سے مختلف ہو گئے۔ بعض وحدۃ الوجود کے قائل ہوئے اور بعض وحدۃ الشہود کے۔ قائلین وحدۃ الوجود کے سرگروہ حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ آپ سے پہلے بزرگوں نے اس بارہ میں اشارات و کنایات سے کام لیا۔ اگر تصریح بھی کچھ فرمایا تو مجمل طور پر۔ آپ پہلے شخص ہیں کہ اس بارے میں شرح و موجب طور پر ابواب و فصول سے مرتب کر کے آپ نے اس مسلک کی وضاحت فرمائی۔ اور قائلین وحدۃ الشہود کے سرخیل حضرت امام ربانی شیخ احمد مجد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں کہ آپ نے حضرت شیخ اکبر کے دلائل کے جوابات دیئے اور وحدۃ الشہود کو ثابت کیا ہے۔

ان ہر دو مسائل یعنی وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کا مفہوم دقیق ہے جو اس رسالہ کے بغور مطالعہ سے واضح ہو سکتا ہے۔ ہر دو بزرگوں کا صحیح مفہوم سمجھانے کیلئے اب سے تقریباً بارہ سال پیشتر یہ رسالہ تصنیف ہوا جو حضرت مولانا و مقتدا سراج السالکین سند العارفین مقدم العلماء المحققین امام المتقین شریعت آگاہ حقیقت دستگاہ مولانا الغوث محمد عبداللہ شاہ رحمہ اللہ آبادی ثم الکرنالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسروہ العزیز کے کمالات علمی کا ایک مظہر ہے جس میں آپ نے حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے دقیق عربی کلام کو عام فہم سلیس اردو میں شرح فرمایا اور حضرت امام ربانی محی الدین ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مضمون وحدۃ الشہود کا ترجمہ اور شرح فرمائی جس میں شیخ اکبر کے دلائل کے جوابات بھی مسطور ہیں۔ یہ رسالہ نادر زیو طبع سے آراستہ نہ ہوا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دائمی اجل کو لبیک کہا اور یہ حضرت کی آخری تصنیف بعض عوارض کی بناء پر طبع نہ ہو سکی تھی۔ اس ہیچمز زو عاجز کی اللہ تعالیٰ کی رحمت نے دگرگی فرمائی اور نمونہ سلف صالحین۔ عمدۃ الاصفیاء الکالمین حضرت حاجی مولانا بخش صاحب ادام اللہ ظہم علی رؤس المستفیدین کے مبارک قدموں میں کترین کو ڈال دیا۔ اگرچہ یہ آلودہ معاصی اس قابل نہ تھا کہ ایسے مقبولین بارگاہ کے زمرہ خدام میں شامل ہو سکے مگر الطاف عامہ بروئے کار ہوئیں اور اس ناکارہ کو شرف خادمیت سے محروم نہ فرمایا گیا

۵ خدایا برحمت نظر کردہ کہ اس سایہ بخلق گسترده

اور مزید کرم یہ ہوا کہ اس رسالہ مکرمہ کے انصرام کی خدمت سے بھی مشرف فرمایا گیا شاید اس کی تاخیر طباعت میں یہ حکمت الہی مضمحل ہو کہ اس گنہگار پر اس خدمت کو اس کے ازالہ شقاوت کے لئے سبب بنا کر موقوف رکھا گیا ہو۔ بہر کیف بطور امتثال امر باوجود نااہلیت یہ خادم اس کے لئے تیار ہو گیا واللہ تعالیٰ ہو الموفق۔ مناسب معلوم ہوا کہ اصل مضمون سے قبل صاحب مضمون کے احوال کرامت اشمال بطور ترجمۃ المصنف بقدر وسعت مقام نظر افروز ناظرین کر دیئے جائیں تاکہ موجب ازدیاد بصیرت ہو۔ لیکن حضرت مولانا ممدوح الصدر رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ کے حالات کمالات علمی و عملی ایسے مختصر نہیں ہیں جو ان چند سطروں میں آجائیں۔ اُن کی تفصیل کے لئے ایک مستقل کتاب بطور سوانح تحریر کرنے کی ضرورت ہے جس کی تکمیل اللہ تعالیٰ کی رحمت و توفیق پر موقوف ہے یہاں بطور ایجاز و اختصار صرف اس قدر حالات تحریر کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے جو مصنف علامہ رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت شان کا ایک اجمالی نقشہ پیش کرنے کے لئے کافی ہو جائیں۔

فمنقول و نتوکل علی اللہ و نستعین بہ۔

منبع اسرار الہی مطلع انوار نامتناہی مقبول بارگاہ حضرت شیخنا و مولانا محمد عبداللہ شاہ نور اللہ مشواہ و طاب ثراہ یگانہ روزگار کامل و مکمل برگزیدگان ربانی و مقبولان رحمانی میں سے تھے۔ ایسے نادر وجود ہر زمانہ میں نہیں ہوتے۔ آپ ع در کفہ جام شریعت در کفہ سندان عشق کے صحیح منظر تھے۔ وطن آبائی آپ کا جلال آباد ضلع مظفر نگر تھا۔ من بعد بارشاد شیخ کرنا ل قیام فرمایا جو وطن ثانی ہوا۔ اللہ جل شانہ نے آپ کو علوم ظاہری و باطنی ہر دو میں یدِ طولیٰ عطا فرمایا تھا۔ علم ظاہری کے لحاظ سے ایک تبحر عالم تھے۔ کمالات باطنیہ آنحضرت کے نہ صرف اس عاجز و قاصر کے بلکہ بڑے بڑے صاحبان بصیرت کی حد نظر سے بالاتر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مرتبہ غوثیت عطا فرمایا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اکتساب علوم شرعیہ مختلف مقامات سے کیا۔

آپ نے کافیہ تک کی ابتدائی تعلیم حضرت مولانا فتح محمد صاحب جلال آبادی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل فرمائی مولانا مرحوم ایک باخدا اور متشرع عالم اور مشہور بزرگ تھے جو حضرت مولانا اشرف علی صاحب مدظلہم کے اساتذہ میں سے تھے۔ آپ کے بعض حالات کا تذکرہ موصوف نے اپنے بعض مضامین میں فرمایا ہے۔ بڑی کتابوں میں مولانا کے ساتھی اور ہم سبق بھی رہے ہیں فیما بین نہایت مخلصانہ روابط تھے۔ علوم منطق و فلسفہ آپ نے مراد آباد میں اس فن کے متبحر علمائے حاصل کیا۔ ۱۲۸۳ھ میں دیوبند ضلع سہارنپور میں مدرسہ عربیہ اسلامیہ قائم ہوا۔ یہ زمانہ آپ کے اکتساب علم کا تھا۔ آپ بھی یہاں داخل ہو گئے اور تین سال تک یعنی ۱۲۸۵ھ سے ۱۲۸۷ھ تک یہاں کے فقیہ المثل بزرگوں سے علمی فیوض حاصل فرماتے رہے۔ اس زمانہ میں حضرت مولانا محمد امیر بازاں صاحب قدس اللہ سرہ العزیز بھی اس مبارک مرکز علوم دینیہ میں تعلیم پاتے تھے۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا سید احمد صاحب وغیرہم آپ کے شفیق اساتذہ میں سے تھے۔ نحو۔ بلاغت۔ ادب۔ منطق۔ حکمت۔ کلام۔ اصول۔ فقہ۔ حدیث کی بہت سی کتابیں یہاں پڑھیں اور دیگر علوم اور مقامات میں دیگر اساتذہ باکمال سے حاصل فرمائے۔ تکمیل حدیث حضرت مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ سے کی۔ نیز حضرت مولانا قطب الدین صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ۱۲۸۷ھ میں بعض کتب احادیث پڑھ کر سند حاصل فرمائی۔ نیز سند مصافحہ بھی مولانا موصوف کی طرف سے عطا ہوئی۔ بوجہ تنگی مقام اُس کا خلاصہ تحریر کیا جاتا ہے۔

ابی ہریرہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بغرض عیادت حاضر ہوئے تھے انھوں نے فرمایا کہ میرے ان ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصافحہ کیا ہے میں نے کبھی کوئی ریشم یا حریر بھی آپ کی ہتھیلیوں سے زیادہ نرم نہیں پایا۔ میں نے حضرت انس ابن مالکؓ سے عرض کیا کہ جن ہاتھوں سے آپ نے حضورؐ سے مصافحہ کیا ہے ہم سے بھی کیجئے۔ تو انھوں نے ہم سے مصافحہ کیا۔ اسی طرح سے دوسرے راوی نے ابی ہریرہ

سوال کیا اور ان سے مصافحہ کیا۔ اسی طرح سند روایت کے ساتھ مع عمل مصافحہ کے یہ حدیث منتهی ہوئی حضرت مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ تک۔ مصافحہ کا ایک دوسرا سلسلہ روایت بھی ہے جو بتوسط حضرت مولانا قطب الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت مولانا قدس سرہ تک منتهی ہوا جس میں تحریر ہے۔

ومن فوائد المصافحة حصول البركة و
والخير وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال من صافحني او صافح من صافحني
الى يوم القيامة دخل الجنة -

اور مصافحہ کے فوائد میں سے ہے حاصل ہونا بركت
کا اور خیر کا اور روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جس نے مجھ سے مصافحہ کیا یا میں نے کسی شخص سے مصافحہ کیا جس نے
مجھ سے مصافحہ کیا تھا قیامت تک داخل ہوا جنت میں

مولانا قطب الدین صاحب نے جو اس کی سند عطا فرمائی وہ بلفظ مع ترجمہ درج ذیل ہے۔

بعد الحمد والصلوة يقول عبدة
محمد قطب الدين اني سمعت هذا
الحديث عن مولانا محمد اسحق رحمه
الله وصافحني كما صافح رسول الله صلى
الله عليه وسلم وغيره من الرواة ثم سمع
مني العالم الكامل مولوي عبد الله
جلال آبادي وصافحت منه فقط
خررة في التاريخ العشرين
من شهر رجب سنة ١٣٨٥

بعد حمد و صلوة کے اللہ کا بندہ قطب الدین
کہتا ہے کہ میں نے اس حدیث کو مولانا محمد اسحق
رحمۃ اللہ علیہ سے سنا اور انھوں نے مجھ سے
مصافحہ کیا جیسا کہ مصافحہ کیا راویوں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور دوسرے راویوں
سے پھر مجھ سے سنا عالم کامل مولوی عبد اللہ
جلال آبادی نے اور میں نے ان سے
مصافحہ کیا۔ یہ سند بتاریخ ۲۰ رجب ۱۳۸۵
تحریر کی گئی۔



علم طب حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دوران قیام دہلی میں حکیم ہشام الدین صاحب
عرف حکیم منجھلے صاحب جو اس زمانہ کے قابل اطباء ہیں شہرت رکھتے تھے حاصل کیا۔ اللہ
تعالیٰ نے آپ کو اس فن میں بھی اعلیٰ قابلیت اور صداقت تاملہ عطا فرمائی تھی۔

سہارنپور کے دوران قیام میں حضرت مولانا و مقتدانا مولانا محمد امیر بازخاں صاحب قدس
 اللہ سرہ العزیز سے روابط اتحاد ہونے کی وجہ سے اکثر ساتھ رہتا تھا۔ آپ خلاصہ اولیا رکبازیدہ
 اتقیا، اخیر محرم اسرار احدیت - ہمدانوار وحدیت حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب سہارنپوری رحمۃ
 اللہ علیہ رحمۃ واسعۃ کے خلیفہ اول تھے۔ آپ کی میت میں حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ
 کی مجلس مبارک میں حاضری کا اتفاق ہوتا رہتا تھا۔ یہاں تک کہ شرف بیعت سے مشرف ہو گئے
 حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کمالات و کرامات کا احصاء ضخیم جلدوں میں بھی دشوار ہے۔

۱۰ حضرت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کے سلسلہ قادریہ کے متعدد طرق ہیں جن کو درج ذیل
 کیا جاتا ہے۔ (۱) مجددیہ مؤمنیہ (۲) جنیدیہ (۳) معصومیہ (۴) مجددیہ محمدیہ۔

مجددیہ مؤمنیہ حضرت سید الرسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی المرتضیٰ کرم
 اللہ وجہہ۔ حضرت حسن البصریؒ۔ حضرت حبیب عجمیؒ۔ حضرت داؤد الطائیؒ۔ حضرت معروف کرمیؒ
 حضرت الشاہ عبداللہ السری السقطیؒ۔ حضرت الشاہ جنید البغدادیؒ۔ حضرت خواجہ ابوبکر شبلیؒ
 حضرت خواجہ عبدالواحد بن زیدؒ۔ حضرت خواجہ ابوالفرح الطرطوسیؒ۔ حضرت الشاہ ابوالحسن
 علی الہمکاریؒ۔ حضرت الشاہ ابوسعید مخزومیؒ۔ حضرت الغوث الاعظم السید فی الدین عبدالقادر
 الجیلانیؒ۔ حضرت السید عبدالرزاقؒ۔ حضرت السید شرف الدین القتالؒ۔ حضرت السید عبدالوہابؒ
 حضرت السید بہاؤ الدینؒ۔ حضرت السید عقیلؒ۔ حضرت الشاہ شمس الدین الصحرانیؒ۔ حضرت
 الشاہ گدار حسنؒ۔ حضرت الشاہ ابوالحسنؒ۔ حضرت الشاہ شمس الدین العارف ابن الشاہ ابی الحسن المذکور
 حضرت الشاہ گدار حسنؒ۔ حضرت الشاہ فضیلؒ۔ حضرت الشاہ کمال کیتھلیؒ۔ حضرت الشاہ سکندر کیتھلیؒ
 حضرت الشیخ احمد مجدۃ الالف الثانیؒ۔ حضرت السید آدم بنوریؒ۔ حضرت الشاہ حبیبؒ۔ حضرت
 السید شاہبازؒ۔ حضرت الشاہ مومن کرویؒ۔ حضرت الشاہ صدیق بشوانتریؒ۔ حضرت حافظ محمدؒ
 حضرت الشاہ شعیب تودھیریؒ۔ حضرت اخوند شاہ عبدالغفورؒ۔ حضرت الحاج الشاہ عبدالرحیم
 السہارنپوریؒ۔ قادریہ جنیدیہ حضرت الغوث الاعظم الشیخ عبدالقادر الجیلانیؒ۔ حضرت شاہ دول
 حضرت شاہ منورؒ۔ حضرت شاہ عالم دہلویؒ۔ حضرت شیخ احمد ملتانیؒ۔ حضرت شیخ جنید بشاور
 حضرت شاہ صدیق بشوانتریؒ جن کا نام سلسلہ مجددیہ مؤمنیہ میں نمبر ۳ پر گزر چکا۔ آگے حسب سابق۔

قادریہ معصومیہ حضرت الغوث الاعظم الشیخ عبدالقادر الجیلانیؒ۔ حضرت شیخ احمد مستانؒ
 حضرت شیخ احمد ملتانیؒ۔ حضرت شیخ عبداللہؒ۔ حضرت سید جلال الدین ثانیؒ۔ حضرت
 بہاؤ الدینؒ۔ حضرت سید جلال الدینؒ۔ حضرت شیخ محمد یاسینؒ۔ حضرت سید مستانؒ۔
 حضرت سید زین الدینؒ۔ حضرت شیخ عبدالرزاقؒ۔ حضرت شیخ غیاث الدینؒ۔ حضرت
 شیخ خیر اللہؒ۔ حضرت شیخ حاجی سعیدؒ۔ حضرت السید محمد معصومؒ (بانی برماشیہ صفحہ ۹)۔

۱۱ بعض سلاسل معتبرہ میں یہ واسطہ تحریر نہیں ہے نیز بعض کتب میں لکھا ہے کہ حضرت شمس الدین عارفؒ (بانی جبر)

آپ نادراوجود بزرگوں میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کے ہزاروں خزانے اس ایک ہستی میں ودیعت فرمادیے تھے۔ افاض اللہ علینا من برکاتہ۔
 اب تک جو کچھ بھی ہوتا رہا وہ سب تمہید تھی اس اہل مقصد کی تکمیل کی جس کا دور اب شروع ہوا۔ مولوی ازخود نہ شد مولائے روم؛ تا غلام شمس تبریزی نہ شد
 چنانچہ اس سلسلہ عالیہ غفوریہ رحیمیہ میں داخل ہو کر آپ نے حسب ارشاد مرشد مجاہد شریع کر دیئے حضرت شاہ صاحب۔ رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ آپ کی طرف خاص تھی حتیٰ کہ اکثر آپ کے لئے لفظ فرزند استعمال فرماتے تھے۔ رحمت الہی نے استعداد عالی بخش تھی۔ تقدیر الہی تھی کہ عبد اللہ دریاے فیوض سے ہزاروں تشنگان بادۂ وحدت سیراب ہوں۔ ادھر ایسے شیخ اکمل و کمل کی مخصوص توجہ۔ نتیجہ یہ ہوا کہ برسوں کی ترقی مہینوں میں اور مہینوں کی دنوں میں میسر ہوئی۔ ایں سعادت بزرگوار نیست؛ تا نہ بخشند خداے بخشندہ
 حتیٰ کہ ۱۲۹۳ھ میں آپ نعمت خلافت سے سرفراز فرمائے گئے اور ہدایت خلق کے لئے مامور ہوئے
 آپ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ ثانی تھے اور خلیفہ ثالث حضرت مولانا

(بقیہ صفحہ) حضرت شیخ جنید پشاورؒ حضرت شاہ صدیق بشوانڑیؒ آگے حسب سابق۔
 مجددیہ محمدیہ حضرت سید آدم بنوریؒ حضرت شیخ بہادر کوہاٹیؒ حضرت شیخ مامون یوسف زئیؒ حضرت شیخ محمد نعیمؒ حضرت محمد شاہ سدوہیؒ حضرت شاہ صدیق بشوانڑیؒ آگے حسب سابق۔ سلسلہ قادریہ کی ایک فرع بلا واسطہ حضرت شاہ ابوسعید مخزومیؒ ہے۔ یہ سلسلہ مطابق آپ کے سلسلہ نسب کے ہے ابغین جید۔ اس طرح حضرت علی المرتضیٰؒ حضرت حسن رضاؒ حضرت سید حسن المثنیٰؒ حضرت سید عبد اللہؒ حضرت سید موسیٰ جونؒ حضرت سید موسیٰ مورثؒ حضرت سید مجیب زاهدؒ حضرت سید عبد اللہؒ حضرت سید موسیٰ جنگی دوستؒ حضرت سید ابوصالحؒ حضرت شیخ محمد الدین عبد القادر الجیلانیؒ اسی سلسلہ قادریہ کی ایک فرع سلسلہ الذہبؒ موسوم ہے۔ اس طرح حضرت علی المرتضیٰؒ حضرت حسینؒ حضرت زین العابدینؒ حضرت محمد باقرؒ حضرت جعفر صادقؒ حضرت موسیٰ کاظمؒ حضرت علی موسیٰ رضاؒ حضرت معروف گمرخیؒ آگے مطابق سلسلہ مذکور۔
 حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ایک عجیب سلسلہ ہے جس کے اعتبار سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک صرف پانچ واسطے ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ایک بزرگ حافظ سلطانؒ کبیر الحسن ہوئے۔ وہی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر الصديقؒ حضرت شیخ سعیدؒ حضرت شیخ محمد مؤدبؒ حضرت شیخ حافظ سلطانؒ حضرت شیخ عبد الرحمنؒ حضرت شیخ احمد مجد الفغانیؒ ۱۲ اشتیاق احمد (بقیہ صفحہ) حضرت بہ کلام من لول کے خلیفہ تھے۔ ممکن ہے کہ آپ اپنے والد ماجد حضرت شاہ ابوالحسنؒ کے خلیفہ ہوں اور ان کے

۱۲ حضرت بہ کلام من لول سے ہی آپ کو خلافت ملی ہو۔

شاہ ابوالحسن صاحب بہار پوری قدس اللہ سرہ تھے۔ اور خلیفہ رابع حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب
راے پوری نور اللہ مرقدہ تھے جو کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی
مجاز تھے۔ نیز حضرت مولانا عبدالحق صاحب ساکن مہم ضلع رہتک نور اللہ مضجعہ اور حضرت مولانا
قاری عبدالکریم صاحب رحمۃ اللہ علیہ تخت ہزاروی اور حضرت مولانا نور محمد صاحب لدھیانوی
نور اللہ مضجعہ و دیگر جملہ خلفاء صاحب نعمت اور ہر ایک بجائے خود آفتاب حقیقت تھے ان بزرگوں
میں سے ہر ایک کے حالات عالیہ ایک دفتر چاہتے ہیں۔

الغرض اللہ تعالیٰ نے آپ کو اکابر متقدمین کی نسبت سے سرفراز فرمایا۔ تربیت سالکین
میں حضرت رحمۃ اللہ کو خاص ملکہ تھا۔ حضرت مولانا محمد امیر باز خاں صاحب رحمۃ اللہ کے الفاظ
اس باب میں تینا و تبرکاً نقل کئے جاتے ہیں جن کو آپ نے بطور تقریظاً تعلیماتِ رحیمیہ پر
تحریر فرمایا ہے۔

مولوی صاحب موصوف اعلیٰ مریدین حضرت پیر و مرشد برحق
حاجی شاہ عبدالرحیم صاحب سے ہیں۔ میں نے اُن کو اپنے
سامنے بیعت کرایا اور میرے سامنے اُن کو حضرت پیر و مرشد نے اجازت
بیعت کی دی اور میرے قلم سے سند فضیلت و کمال تحریر ہو کر عنایت ہوئی
تازمان ارتحال حضرت پیر و مرشد اس عالی ظرف نے اس قدر استعداد بہم پہنچائی
کہ جس شخص کو ان کی توجہ میں بٹھلایا اس نے وصلِ عریانی کا جام چکھا اور جس قلب
قاسیہ کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھا اُس کو مخزنِ انوار بنایا حضرت مرشد مرحوم کی

۷۷ یہ خادم آپ کی زیارت سے مشرف ہوا ہے۔ سلف صالحین کے نمونہ تھے۔ نہایت متقی اور
مقاطعتھے۔ آپ کے بہت سے حالات اور کرامتوں سے آپ کے عزیز برادر محترم جناب منشی انشا احمد صاحب
بہار پوری کے ذریعے سے اعترافِ مطلع ہے۔ یہاں چونکہ موضوع بحث نہیں ہے اور نیز تنگی مقام کی وجہ سے درج نہیں
کئے گئے۔ آپ کی وفات ۲۹ رجب ۱۳۳۷ھ مطابق ۱۹۱۵ء یوم شنبہ کو ہوئی۔

توجہ خاص تادم ارتحال اُن پر پوجہ اتم رہی اور بعض اوقات میں خوشنودی
مرزج کے صلہ میں اُن کو اپنا فرزند فرمایا۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ایسے واقعات کے دیکھنے والے اب بھی موجود ہیں کہ پہلی ہی توجہ
میں طالب کابریوں کا کام پورا ہو گیا جس سند فضیلت و کمال کا ذکر حضرت مولانا
محمد امیر باز خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اُس کی نقل درج ذیل کی جاتی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العلمین والعاقبة للمتقین والصلوة والسلام علی رسول
سید المرسلین شفیع المذنبین محمد وآلہ اجمعین والسلام علی
مشائخ الکبار و اهل الطریقة العظام الی یوم الدین بعد ازاں کہتا ہے
بندہ مسکین (حاجی) عبدالرحیم (شاہ) سراوی کہ جیسی وہاں خلصی مولوی عبدالرشاد
جلال آبادی نے مجھ سے بیعت ارادت و طریقت و سلسلہ قادری حاصل
کر کے تہذیب اخلاق صوفیہ کرام و سلوک طریقت مشائخ قادریہ و نقشبندیہ
و چشتیہ نسبت کا ملکہ مجددیہ غفور یہ سے مشرف ہوئے اور خلعت صحبت
و مجاہدہ و فنا و بقا باسرا سے مستفیض۔ اب میں نے ان کو اپنی جانب
سے خلیفہ ثانیہ قرار دیکر اجازت ہدایت طلباء صادقین و مریدان مخلصین کی
دی کہ ہر سہ طرق بلکہ عموم نسبت مروجہ درہند ان کو ارشاد فرمائیں اللہم
بارک لہ فی اھدائہ و امنہ عن الافات و مخالفیہ و ابقاہ بطول
العمر بمجرمۃ سید الثقلین نبی الحرمین صلوات اللہ علیہ امین
یا رب العلمین تحریر فی تاریخ بست و شتم شہر شوال المکرم ۱۲۹۳ ھجری -

شاہ ۱۲۸۶
عبدالرحیم

العبد

محمد
امیر باز خاں

بقلم الضعیف

بعد تکمیل و وصول مقامات عالیہ آپ قطبیت کرناں پر مامور ہوئے اور حسب ارشاد
حضرت شاہ صاحب کرناں ہی میں توطن اختیار فرمایا

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو دیگر بزرگوں سے بھی نعمتیں حاصل ہوئیں سلسلہ میں
آپ حج بیت اللہ سے مشرف ہوئے۔ مکہ مبارکہ میں حضرت قطب مکہ عارف باللہ حضرت
حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ کے دست مبارک پر سلسلہ چشتیہ صابریہ میں
شرف بیعت حاصل ہوا۔ اور من بعد مشرف بخلافت و اجازت ہوئے اور حضرت حاجی
صاحب نور اللہ مرقدہ نے سند اجازت و کلاہ عطا فرمائی۔

نیز اسی سلسلہ عالیہ یعنی چشتیہ صابریہ میں حضرت مولانا رحمۃ اللہ کی ایک مخصوص نسبت
اولیٰ بھی ہے جو نہایت عظیم الشان ہے۔ وہ یہ کہ حضرت شیخ شمس الدین ترک پانی پتی رحمۃ
اللہ علیہ نے سلسلہ میں بمقام پانی پت اپنی نسبت خاصہ جلیلہ سے آپ کو منور فرمایا اور
اپنی جانب سے اس سلسلہ کی اجازت عطا فرمائی۔ آپ خلیفہ تھے حضرت مخدوم علاؤ الدین
علی احمد صابری رحمۃ اللہ علیہ کے۔ فالحمہ للہ حمد اکثر اچونکہ اس قسم کا سلسلہ جس میں روح مجروح
الجسم سے استفادہ ہوتا ہے حسب طریق مشائخ افاضہ طالبین کیلئے کافی نہیں ہوتا اس لئے
بہت ممکن ہے کہ یہی واقعہ سبب ہوا ہو حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سلسلہ
بیعت ظاہری قائم کرنے کا۔ نیز کیا عجب ہو کہ حضرت شیخ شمس الدین ترک رحمۃ اللہ علیہ کی جانب
سے ہی حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تخصیص فرمائی گئی ہو کیونکہ حضرت حاجی صاحب
نور اللہ مرقدہ عظیم الشان اولیاء میں سے تھے اور اپنے زمانہ میں اس سلسلہ عالیہ کے شمس
ہی تھے۔ ایسے ماہتاب ہدایت کیلئے ایسے شمس سے استفادہ غایت درجہ موزوں بھی تھا۔
واللہ اعلم بحقیقۃ الحال واسرارہ۔

قاری محمد علی خاں صاحب رحمۃ اللہ ساکن جلال آباد نے آپ کو قصیدہ بردہ کی جائز
سند عنایت فرمائی۔ اس کے بعد آپ نے اس کی باقاعدہ ریاضت کے ساتھ زکوٰۃ بھی دی

اور عاقل ہوئے۔ قصیدہ بردہ ایک نہایت مقبول و پراثر اور کثیر الخواص قصیدہ ہے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں جس کے مصنف امام ابو صیری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ منجملہ اس کے
خواص کے یہ کہ اس کے ورد سے نسبت محمدیہ پیدا ہوتی ہے اور تجلیہ باطن میں نہایت مؤثر ہے
آپ کی تصنیفات میں سے سلوک میں کتاب تعلیمات حبیبی ہے جو حضرت مخدومی و ملاذی
جناب حاجی مولانا بخش صاحب مد اللہ ظلم خلیفہ اعظم و جانشین حضرت ممدوح کی تحریک سے
تصنیف فرمائی۔ یہ کتاب سلوک طریقہ مجددیہ غفوریہ حمیمیہ میں ایک جامع کتاب ہے جس میں
اذکار و مراقبات و اوراد وغیرہ ضروریات کو ایسے دل نشین انداز میں تحریر فرمایا گیا ہے
کہ ایک پست ہمت طالب کے دل میں بھی سلوک طریقت کا ولولہ اور جوش پیدا ہو جاتا
ہے مراقبات و ذکر میں تصور ضروری کو ایسے سادہ اور دل نشین طور پر تحریر کیا گیا ہے کہ صحیح
کیفیت خیال میں قائم ہو جاتی ہے۔ اس سلسلہ میں بزبان اردو اس سے بہتر کتاب
اب تک تحریر نہیں ہوئی۔ ضخامت ۴ صفحات کی ہے۔

دوسری تصنیف آپ کی "قطرات" ہے جو حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ "ہمعات" کا ترجمہ ہے۔ یہ کتاب اصل میں بزبان فارسی تھی۔
حضرت مولانا نے حضرت حاجی صاحب مد ظلم کی تحریک سے اس کا بزبان اردو
ترجمہ فرمایا۔ یہ کتاب تصوف و معرفت میں بینظیر لطیف مضامین کا خزانہ ہے۔ اردو
زبان میں یہ ترجمہ ایک نعمت غیر مترقبہ ہے۔ ترجمہ کی خوبی یہ ہے کہ ایسا محسوس ہوتا ہے
کہ اصل تصنیف ہی اردو زبان میں ہوئی ہے۔ اصل کتاب کی جو شان ہے وہ سب
ترجمہ میں محفوظ ہے۔ ہر طالب کو اس کا مطالعہ ضرور کرنا چاہئے۔ اس کتاب کے
ایک سو صفحات ہیں۔

تیسری تصنیف آپ کی ایک مختصر رسالہ "انجم الکامل" ہے جس میں ثابت کیا گیا ہے
کہ تراویح میں ہر سورت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے

یہ دعویٰ کیا تھا کہ بسم اللہ ہر سورت کا جزو ہے اور بغیر اس کے تراویح میں ۳۳ آیات کی کمی رہتی ہے اور ختم کامل کا ثواب نہیں ملتا۔ اور اس بارہ میں ایک فتنہ کھڑا کر دیا ان کو برکت اور تحقیقی جوابات دیئے ہیں۔ احادیث صحیحہ و آثار معتبرہ اور اقوال فقہاء سے زبردست دلائل دیکر اصل مسئلہ محقق فرمایا ہے جس کی توثیق و تصدیق اکابر علماء ہند و علماء حرمین نے فرمائی اس رسالہ سے آپ کی ایک خاص کرامت متعلق ہے جو آئندہ مذکور ہوگی۔

چوتھی تصنیف توحید کے بیان میں یہ مختصر رسالہ ہے جو ”التوحید“ سے مسمیٰ کیا گیا کاش کہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ کا علمی اشتغال مستقل ہوتا تو علوم ظاہری میں بھی آپ کے افاضات ایک بحرِ ذخار کی طرح مخلوق کو سیراب کرتے۔ آپ کے مزاج میں اخلائے حال بدرجہ کمال تھا۔ اسی کا اثر تھا کہ ایک عطار خانہ کھول کر بیٹھ گئے اور بظاہر حال ایک تاجر معلوم ہوتے تھے اس میں بھی اللہ تعالیٰ نے ایسی برکت عطا فرمائی تھی کہ آپ کی اولاد امجاد میں یہ سلسلہ تجارت جاری ہے۔ مگر جب چاند چڑھتا ہے تو کل عالم دیکھتا ہے۔ انوار چھپائے سے چھپ نہیں سکتے۔ مریدین و متوسلین کی تعداد ہند اور بیرون ہند میں ہزاروں کی ہے۔ آپ کے مواعظ پُر اثر ہوتے تھے کہ بسا اوقات پورے کے پورے مجمع پر حالات و جدطاری ہو گئے۔

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا مقام قرب کس درجہ عالی تھا اس کی حقیقت علم ذاتی کی بنا پر تو اہل نظر ہی خوب جانتے ہیں لیکن وہ شواہد و آثار جو سونے مبارکہ و حالات طیبہ توجہ کرنے سے پیش نظر ہیں اس کا بین ثبوت ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مقام رفیع عطا فرمایا تھا۔ اپنے ان بزرگوں سے جن کو اللہ تعالیٰ نے نعماء باطنی سے نوازا ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے لباس تقویٰ سے آراستہ اور مبالغہ کلام سے پاک ہیں اس خادم الخدام کو معلوم ہوا ہے کہ حضرت کا مقام غوثیت تھا۔ اور آپ کو حضرت غوث الاعظم شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک نسبت خاص تھی۔ اس بیان کی تائید اشارۃً حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے جو

تعلیمات حبی صفحہ ۱۹ بیان لطائف کے ذیل میں تحریر فرمایا گیا ہے۔ "اور راقم اپنے وجدان کی طرف رجوع ہو کر دیکھتا ہے تو اپنا حال مطابق بیان حضرت محمدانی رحمۃ اللہ علیہ کے پاتا ہے..... الخ" اللہ تعالیٰ آپ کے انوار سے جملہ متوسلین کے قلوب کو منور فرمائے اور اس نااہل کے قلب قاسیہ کو بھی صلاحیت بخشنے و ماذلک علی اللہ بعزیز ۵

در محفل کہ اوست دائم نرسم و ایں بس کہ رسد ز دور بانگ جرم
حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بہت سی کرامتیں معتبر ذرائع سے ہم کو معلوم ہیں ان میں سے چند کرامتیں یہاں بھی مذکور ہوں گی۔ ان سے قبل اس باب میں افادہ عامہ کے خیال سے یہ گزارش کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ صدور کرامت ولایت کے لئے لازم نہیں ہے۔ بہت سے عالی مقام اولیاء اللہ ایسے ہوئے ہیں کہ ان سے ایک بھی خرق عادت ثابت نہیں ہے۔ بعض سے صرف دو چار کا بڑے تیج سے ثبوت ملتا ہے صحابہ کرام و ائمہ عظام کے اعلیٰ مقامات مسلم ہیں مگر وہاں کرامتوں کا صدور شاذ و نادر کے درجہ میں ہے۔ اصل یہ ہے کہ بزرگ وہ ہے جو اکرم عند اللہ ہے اور اکرم عند اللہ یعنی خدا کے نزدیک باعزت وہ ہے جو زیادہ متقی ہو۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتْقَاكُمْ | تم میں کس سے زیادہ باعزت اللہ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں کس سے زیادہ متقی ہے
اس لئے جس کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ پر استقامت بخش دی اور اس کا ملکہ عطا فرما دیا وہ ایسی کرامت کا حامل ہے جس سے اونچی کوئی کرامت نہیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ تقویٰ پر استقامت نتیجہ ہے اتباع نبوی کا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ وسلم۔ قال اللہ تعالیٰ شانہ

قل ان کنتم تحبون اللہ | فرما دیجئے کہ اگر تم اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو میرا اتباع کرو
فاتبعونی يحببکم اللہ | اللہ تم کو محبوب رکھے گا۔

غرض یہ ہے کہ اگر کسی میں یہ وصف یعنی اتباع سنت ثابت نہیں ہے اور خلاف عادات امور کا صدور ہوتا ہے تو یہ صدور کرامت کے تحت میں یقین کے ساتھ داخل نہیں کیا جاسکتا اور نہ یہ خرق عادت مقبولیت کی دلیل قطعی ہے۔ ہاں سوا ظن سے بھی بچنا چاہئے۔ یہ اس لئے عرض کیا گیا

کہ بعض صاحبان نسبت اپنا ظاہر خراب رکھتے ہیں لوگوں کی تکریم کے اثر سے اپنے نفس کو محفوظ رکھنے کیلئے یا اور مصلح کی رعایت سے لیکن باطن انکا ہر وقت مشغول بحق ہوتا ہے تو چونکہ بعض ایسے اسباب مثل استدراج و سحر و نیرخات وغیرہ سے بھی ایسے امور کا وقوع ممکن ہے جو موجب حیرت ہو جاتا ہے تو یہ دلیل ولایت کیسے ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی مومن سے جو بظاہر متقی نہ ثابت ہو ایسے امور کا صدور ثابت ہو جو خلاف عادت ہوں تو اسکے باہ میں سکوت نسب ہے لیکن جس فرد میں تنہا یہ وصف یعنی تقویٰ ثابت ہو خواہ کسی دیگر کرامت سے اُس کی مقبولیت کے ثبوت کیلئے تائید ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو تو اُس کے بزمہ اولیا ہونے میں شبہ نہیں ہے اور اگر اس کے ساتھ ایسے امور بھی موجود ہیں تو پھر نور علی نور ہے اس موقع پر کرامت یا خرق عادت کو اہمیت دینا نامناسب نہیں اسی خیال کے ماتحت دو ایک غیر معمولی واقعات ذکر کئے جلتے ہیں تاکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی غایت مقبولیت واضح تر ہو جائے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تقویٰ و اتہلح سنت بھی بدرجہ کامل عطا فرمایا تھا۔ لیکن پہلے ایک حقیقت علمی کا اظہار ضروری معلوم ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام سے لیکر اولیاء متقدمین و متاخرین کے حالات پر نظر کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اعلیٰ مقامات قرب موقوف ہوتے ہیں ابتلا و مصائب پر روحانی ترقی و تزکیہ کیلئے خصائص جسمانی کو مضحک کیا جاتا ہے اور شہوات دنیا کو فنا کیا جاتا ہے اس میں جو کچھ ابتلا و نفس پر ہوتا ہے وہ اختیاری ہے تاکہ تَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِ اللہ کے ماتحت روح میں تزکیہ ہو کر حظیرت القدس سے نسبت اور وہاں سے اخذ فیضان کی اہلیت پیدا ہو جائے لیکن ایک ابتلا اضطراری ہوتا ہے جو درحقیقت ایک نوع اعلیٰ تزکیہ کی ہے تاکہ قابلیت اعلیٰ مقامات کے انوار و تجلیات کی اور ان کا تحمل پیدا ہو جائے اس ضابطہ کو پیش نظر رکھنے کے بعد حضرات انبیاء علیہم السلام اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے مصائب و تکلیف کے اسرار واضح ہو جاتے ہیں پھر غور کرنے کے بعد ظاہر آثار سے موجودہ کمالات روحانی کی رفعت بمقابلہ ان کمالات کے

جو مصائب و تکلیفات سے پہلے کے تھے روشن ہو جائیگی۔ تنگی مقام اجازت نہیں دیتی کہ تمثیلات سے اس ضابطہ کے تمام پہلو واضح کئے جائیں لیکن مختصر اگافی عرض کر دیا گیا۔ اسی ضابطہ کے تحت میں حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا ایک ابتلائے جسمانی ملاحظہ فرمایا جائے۔ اس واقعہ کے دیکھنے والے اب بھی کرناں میں بیسیوں افراد موجود ہیں۔ اس واقعہ کو میں اپنے دیرینہ مخلص اور محب جناب مولوی محمد ابراہیم صاحب منگلوری رحمۃ اللہ کے الفاظ میں خفیف تغیر کر کے اس مقام پر لکھوں گا۔ مرحوم نے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے کچھ حالات جمع کئے تھے جس کا نام یاد شیخ رکھا تھا جو طبع نہ ہو سکا۔ اس کا ایک جزو یہاں آجائیگا تاکہ وہ بھی شریک اجر ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو حسن نیت عطا فرمائے۔ وہ ہو ہذا

ایک روز حضرت مولانا المحترم اپنے دولت خانہ پر تشریف فرما تھے اور حضرت مذفیوہم خدمت والا میں حاضر تھے کہ اچانک کتفین کے درمیان ایسی سخت تکلیف اور ایسی شدید زحمت پیدا ہوئی کہ برداشت کرنا نہایت دشوار ہو گیا۔ فوراً حاجی صاحب سے فرمایا کہ حاجی صاحب دیکھے گا میرے کس شے نے کاٹا ہے جس کی وجہ سے میں بے چین ہو گیا۔ حاجی صاحب نے پشت مبارک سے کرتہ اٹھا کر جا بجا دیکھا مگر کوئی گزندہ جانور یا کسی شے کے کاٹے کا کوئی نشان وغیرہ نظر نہیں آیا۔ البتہ دونوں مونڈھوں کے درمیان ایک چھوٹی سی بھنسی مثل اڑد کے دانہ کے معلوم ہوئی اور بس۔ حال عرض کیا گیا ثابت ہو کہ بس یہی باعث تکلیف ہے۔ دمبدم آمیں سوزش و جلن و درد بڑھتا گیا اور تھوڑے ہی عرصہ میں اس دانہ نے بڑھتے بڑھتے دونوں مونڈھوں کو گھیر لیا اور حضرت کو کرب و بے چینی اس قدر بڑھی کہ ماہی بے آب کی طرح تڑپنے لگے کسی پہلو چین و قرار نہ تھا فوراً معالجہ کی طرف توجہ کی گئی اطباء یونانی بلوکے گئے شخص سے معلوم ہوا کہ مرض جمر ہے جس کو بعض حمرا کہتے ہیں (یہ ایک مہلک اور لاعلاج مرض ہے) مولانا کی تکلیف کو دیکھ کر ہر شخص بیتاب ہوتا تھا اور گھر والوں اور خدام متعلقین کو تو جو صدمہ عظیم تھا بیان سے باہر ہے۔ اطباء نے تسلی و تشفی کی اور علاج معالجہ میں اپنی پوری قوت صرف

کر ڈالی مگر کوئی افاقہ نہ تھا بلکہ ۵ مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔ جب معالجہ یونانی سے
 کوئی فائدہ نہ دیکھا تو ڈاکٹروں کو بلوایا گیا۔ انھوں نے بھی اپنا پورا زور صرف کر ڈالا مگر آپ کو
 ذرہ برابر افاقہ نہ ہوا بلکہ مرض برابر ترقی پذیر تھا۔ شدت تکلیف اور بے چینی کا یہ عالم تھا کہ
 الاماں الحفیظہ کھانا پینا سونا تو درکنار ایک آن کو بھی کسی پہلو پر قرار نہ تھا۔ مولانا کے تمام
 متعلقین و مریدین دور و دراز اور قرب و جوار کے خدمت کیلئے جمع ہو گئے مگر مولانا کی شدت
 تکلیف کے مشاہدہ کی تاب نہ لا سکے اور بہت سے تو فوراً واپس ہو ہو گئے بعض خدام نے
 اپنے دل کو سخت کیا بھی مگر آخر کار ان کو بھی مولانا کی اس حالت کے دیکھنے کا تحمل نہ ہو سکا صرف
 ایک حاجی مولانا بخش صاحب مدظلہم ہی ایسے شخص تھے جو ہر وقت خدمت بابرکت میں حاضر
 و موجود رہے جس وقت مولانا بے چین ہو ہو کر تڑپ کے گرتے تھے تو حاجی صاحب اپنے سینہ
 پر لیتے تھے۔ مرض کی سوزش و جلن سے حاجی صاحب کی چھاتی بھی سیاہ ہو گئی۔ حضرت
 مولانا کبھی حاجی صاحب کو اپنے سے جدا نہ ہونے دیتے تھے۔ حاضری کی سخت تاکید تھی صرف
 اتنی اجازت تھی کہ نماز فرض باجماعت مسجد میں ادا کریں مگر سنتیں و نوافل یہاں آکر پڑھیں۔
 کرنال میں ایک سول سرجن تھے جو نہایت مشہور اور ہندوستان کے بڑے بڑے ڈاکٹروں
 میں استاد ملے ہوئے تھے۔ انھوں نے بھی پوری سعی اور اپنی تمام قابلیت صرف کر دی مگر مطلق
 تخفیف نہ ہوئی مولانا کی بے چینی اور تڑپنے کا سول سرجن پر کبھی بہت اثر ہوا۔ باوجودیکہ ڈاکٹر
 عموماً بوجہ شب و روز ایسے حالات میں گزرنے کے سخت دل ہوتے ہیں۔ مگر آپ کو تکلیف
 اس درجہ شدید تھی کہ وہ بھی بے چین ہو گیا۔ اس لئے خواب آور دوا تجویز کی۔ گلاس مانگا اور
 اپنے سامنے دوا بنوائی اور کہا کہ یہ دوا ابھی میرے سامنے پلا دو۔ اس سے مولانا کو نیند آجائی
 تاکہ کچھ دیر کو سکون نصیب ہو۔ مولانا نے گلاس ہاتھ میں لے لیا اور خالی کر کے رکھ دیا لیٹ گئے
 اور آنکھیں بند کر لیں حاضرین نے سمجھا کہ دوا کے اثر سے نیند آگئی۔ سول سرجن مناسب ہدایات
 کر کے رخصت ہوا اس کا جانا تھا کہ آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور حاجی صاحب سے فرمایا خبردار

آئندہ اس ڈاکٹر کو یہاں مت بلانا۔ یہ مجھ کو شراب پلانا چاہتا تھا دیکھو وہ تمام گلاس پلنگ کے نیچے بکھرا ہوا پڑا ہے۔ حق تعالیٰ کا ہزار ہا شکر ہے کہ اس نے مجھے اس بلا سے بچایا اور اس نجس دوا کا ایک قطرہ بھی میرے منہ میں نہیں گیا تمام حاضرین یہ دیکھ کر حیرت زدہ رہ گئے کہ آپ نے کس طرح دوا کو پھینکا کہ پورے مجمع میں سے کسی کو بھی کچھ پتہ نہ چلا۔ غرض ایک ماہ سزاؤں تک مولنا ایسی ہی شدت تکلیف میں مبتلا رہے۔ ایک روز آپ نے حضرت حاجی صاحب سے فرمایا کہ لو حاجی صاحب انشاء اللہ تعالیٰ ہم کل اچھے ہو جائیں گے۔ آپ صرف یہ کرنا کہ صبح نماز کا اول وقت پڑھ کر فوراً آجانا اور مکان کو ہر طرف سے اچھی طرح بند کر دینا کہ کوئی نہ آنے پائے حکیم ظہور الدین (صاحب مدظلہم) کی والدہ ماجدہ یعنی حضرت مخدومہ اہلیہ صاحبہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو کسی حیلہ سے نیچے بھیج دینا اور زینہ کی زنجیر لگا دینا کہ واپس نہ آسکیں بس پھر ہم اور آپ دونوں خوب کھیلیں گے کو دیں گے اور میں اچھا ہو جاؤں گا۔ میری صحت اور بقا بلکہ ترقی مدارج علیا کا راز اسی میں مضمر ہے اگرچہ میں جانتا ہوں کہ تم سب نہایت پریشان اور میری صحت و حیات سے قطعاً ناامید ہو چکے ہو مگر انشاء اللہ تعالیٰ کل آپ لوگوں کو خدائے قادر کی عجیب و غریب قدرت کا مشاہدہ ہو جائیگا اور یخرج المحی من المیت و یخرج المیت من المحی کی تفسیر اچھی طرح معلوم ہو جائیگی۔ حاجی صاحب نہایت خوش ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت اس سے بہتر اور کیا ہو سکتا ہے یہ غلام تو ہر وقت حاضر خدمت حضور والا ہے اور ہر امر و ارشاد کی بجا آوری کو اپنی سعادت سمجھتا ہے۔ کل عجب شان کے ساتھ آتی ہے۔ راحت و رحمت ساتھ لاتی ہے۔ اُدھر حضرت حاجی صاحب نماز کیلئے مسجد میں تشریف لیجاتے ہیں اور مولانا پر ایک وجد کی حالت طاری ہو جاتی ہے ہو کے ساتھ ایک چیخ نکلتی ہے جس کی آواز سے قرب و جوار کے سب خبردار ہو جاتے اور بے تحاشہ دوڑ کے چلے آتے ہیں تمام گھر کے آدمی اور تیمار دار جمع ہو جاتے ہیں اور مولانا کو عجیب حالت میں پاتے ہیں کہ آپ نئی نئی حرکات کر رہے اور دما دم اللہ کی ضربیں لگا رہے ہیں۔

عجیب طرح سے کھیل رہے ہیں تمام حاضرین کو کامل یقین ہو گیا کہ آپ کے سر سام ہو گیا اور یہ جنون کا دورہ ہے اور وقت آخر ہے تمام حاضرین نے متفق ہو کر آپ کو پلنگ پر ڈال کر ہاتھ باندھ کر بے قابو کر دیا مولانا نے چاہا تھا کہ اس حالت میں سوائے حاجی ضا کے جو محرم اسرار تھے اور کوئی عزیز قریب بھی نہ ہو سکے لیکن و ما تشاءون الا ان یشاء اللہ رب العالمین ابھی اس ابتلا کی تکمیل میں بے کسی اور بے بسی کے منظر کی کمی باقی تھی وہ حضرت حاجی صاحب کی موجودگی میں کیسے ظہور پذیر ہو سکتی تھی اس لئے مشیت الہی کو منظور یہ تھا کہ سب موجود ہوں مگر اس موقع پر حاجی صاحب نہ ہوں بلکہ اُن کے لئے راستہ بند ہو۔ چنانچہ حاجی صاحب نماز فجر پڑھ کر فوراً واپس تشریف لائے تو مکان پر جمع دیکھا اور راستہ بند تھا۔ اسی حالت میں آپ نے حضرت حاجی صاحب کو نہایت زور سے آواز دی کہ حاجی مولانا بخش کہاں ہیں ان کو تاکید کر دی تھی کہ نماز پڑھ کر فوراً آئیں اور کہیں نہ جائیں۔ یہ آواز حضرت حاجی صاحب نے یا ہر مسجد سے سنی تھی اور فوراً دوڑے دیکھا کہ مکان کے لوگوں نے ہر طرف سے راستہ بند کر رکھا ہے۔ حاجی صاحب بیتاب تھے اور جس طرح بن پڑا پوری قوت و ہمت صرف کر کے مولانا کی خدمت میں پہنچ گئے۔ آپ نے فرمایا کہ دیکھا صاحب آپ کی غیر حاضری میں ہمارا کیا حال بنا دیا گیا حاجی صاحب نے دیگر تیمار دار و اعزاء کی مخالفت کی پرواہ نہ کی اور فوراً ہاتھ پاؤں کھول دیے۔ آپ بیٹھ گئے اور فرمانے لگے کہ کون کہتا ہے کہ مجھ کو جنون ہے۔ کون کہتا ہے کہ مجھ کو مایہ لیا ہے یا سر سام ہے جس کا دل چاہے میرے سامنے آئے اور جس قسم کی چاہے گفتگو کرے اور جو دل چاہے دریافت کرے۔ یہاں کی تو یہاں کی چاہے وہاں کی تین پوچھے۔ اس وقت حضرت کا کچھ اور ہی رنگ تھا۔ حجابات ظاہری سب اٹھ گئے تھے انکشاف منیبات بدرجہ کمال تھا۔ جملہ علوم لدنی و اکتسابی کے متعلق بدرجہ اتم شرح صد ہو چکا تھا۔ چنانچہ کرنال کے بعض اہل علم حضرات نے کچھ مسائل دینیہ پیش کئے اور خواہش

کی کہ ان پر ہر جہت تقریر فرمائی جائے حضرت نے اُن پر ایسی بالوضاحت مبلغ تقریر فرمائی کہ ہر شخص جزاک اللہ و مرجعاً پکار اُٹھا۔ بعض نے کچھ اعتراضات پیش کیے جن کے آپ نے دندان شکن جوابات دیئے بغرض کہ ہر ایک قائل ہو گیا کہ آپ کا کلام علم ظاہری و اکتسابی بالاتر ہے اور یہ کہ سرسام و جنون کا خیال غلط تھا۔ آپ کا وہ ارشاد کہ ”ہم کل اچھے ہو جائیں گے“ پورا ہوا اور تمام حکماء و ڈاکٹر صاحبان غریق حیرت ہو کر رہ گئے جب کہ تمام کرب و بے چینی اور شدید تکلیف سب دفعۃً ختم ہو گئی اور اندمال زخم شروع ہو گیا۔ کیونکہ سب ڈاکٹر و اطباء اس پر متفق تھے کہ اس مہلک مرض سے آپ کا جانبر ہونا ناممکن ہے۔ حضرت مولانا نے فرما دیا تھا کہ صرف چالیس روز تک ہر بات اور سوال کا جواب دیا جاسکیگا جس کا جو کچھ دل چاہے سوال کر لے اس کے بعد جواب نہ دیا جائیگا۔ چنانچہ اس عرصہ میں بہت لوگوں نے دقیق سوالات کئے اور جواب باصواب سے مطمئن ہوئے بہت سے لوگوں نے بعض بزرگوں کی نسبت ہائے باطنیہ کے متعلق سوالات کئے جن کے صحیح جوابات پائے۔ ایک شخص نے ایک بزرگ صاحب کی نسبت دریافت کی آپ اس طرف متوجہ ہوئے فوراً ایسی حالت طاری ہوئی کہ آپ بہت زیادہ اونچے اچھلے اور بلند ہو کر آہستہ سے زمین پر آ رہے آپ نے اس کے بعد فرمایا کہ اُن کی نسبت برقی ہے۔ یہ نسبت ہر شخص کو نصیب نہیں ہوتی۔ آپ جس بزرگ کی نسبت کی طرف توجہ فرماتے تھے اس کا عکس اپنی پوری کیفیت کے ساتھ آپ کے قلب منور پر تجلی ہوتا تھا۔ ایک صاحب نے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی نسبت دریافت کی آپ نے فرمایا کہ حضرت مولانا کی نسبت بہت زیادہ قوی اور غیر متناہی ہے۔ بعض صاحبان نے سوال کیا کہ حضرت خواجہ بوعلی شاہ قلندر رحمۃ اللہ علیہ حقیقۃً کہاں مدفون ہیں۔ کرناں میں یا پانی پت میں؟ آپ اس طرف منوجہ ہوئے اور فرمایا وہ دیکھو کرناں میں بیٹھے ہیں بعض صاحبان نے سوال کیا کہ روئے زمین میں سب سے اونچی کس کی نسبت ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ لاہور میں ایک درویش میں جنکا

دینا شاہ نام ہے۔ ان کی نسبت سب سے بلند ہے۔ ان سے لوگوں کو فیض بہت کم پہنچے گا۔
یعنی صرف ڈہائی آدمی کو دو مرد اور ایک عورت کو۔

آپ کی تصنیف "الحکم الکامل" جس کا تذکرہ اوپر کیا گیا ہے ایک زندہ کرامت اور
اسی زمانہ کی یادگار ہے اس کتاب میں بطور استشہاد کتب تفسیر و احادیث و فقہ کے بہت سی
حوالہ منقول ہیں اور بعض عبارات تو بقدر ایک ڈیڑھ صفحہ کے طویل ہیں یہ سب بغیر دیکھے زبانی
لکھائی ہیں چونکہ اس کیفیت کا غلبہ تھا۔ اس لئے متوجہ ہوتے ہی سب مضمون پیش نظر ہوتا تھا
کتاب دیکھنے کی حاجت ہی نہیں تھی۔ بعد میں احتیاطاً کتابیں لیکر مقابلہ کیا گیا ہے تو سب ہو ہو
تھا مطلق تفاوت نہ تھا۔ اور بھی ایسے طویل واقعات ہیں کہ ایک ہی واقعہ کے سلسلہ میں حضرت
کی متعدد کرامتیں ثابت ہوتی ہیں۔ کرامت کے بارے میں یہ امر قابل گزارش ہے کہ خارق عادت یعنی غلا
عادت عامہ کا صدر بعض اوقات تصرف روحانی وغیرہ کا نتیجہ ہوتا ہے جو صاف خرق عادت و صادر
ہوتا ہے۔ اور کبھی تصرف نقطہ نجات کا ہوتا ہے جس کا تذکرہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صافی ہمدانی
میں کیا ہے جس کا نہایت نفیس ترجمہ سہمی قطرات حضرت مولانا محمد عبداللہ شاہ صاحب قدس سرہ
صاحب تذکرہ نے فرمایا ہے اور بعض اوقات خرق عادت بغیر صاف خرق کے اختیار کے صرف من جانب
اللہ ظاہر ہوتا ہے۔ پہلی قسم جواز قسم تصرفات ہے۔ اس کو بہت سے اکابر نے کرامت نہیں سمجھا ان کے
نزدیک خرق عادت کا اطلاق اس پر صحیح ہے مگر کرامت کا نہیں۔ کرامت وہی ہے جو محض من جانب
اللہ صادر ہو جو اس ولی کی ولایت کیلئے دلیل ہوگی جس طرح معجزہ دلیل نبوت ہوتا ہے بہر کیف جو
بغیر صاحب کرامت کے صنع اور تصرف کے ظاہر ہو اس کو کرامت یا کرامت کی اشرف نوع ہونے
میں کوئی شبہ نہیں بعض حالات ایسے ہوتے ہیں جب کا ظاہر مشابہ ہوتا ہے تصرف سے مگر درحقیقت تصرف
نہیں ہوتا۔ چنانچہ امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اور جو اولیا کہ صاحب علم و کشف ہیں چاہے کہ	اولیائے کہ صاحب علم و کشف اند جائز ہست
ان کو بعض خواص پر اطلاع نہ ہو بلکہ انکی بعض مثالی	کہ بعضے از خواص خود اطلاع پیدا کنند بلکہ صو

صوتوں کو مختلف مقامات میں ظاہر کر دیا جائے
اور دور دراز مسافتوں میں عجیب و غریب کام ان صوتوں
سے ظہور میں لاتے ہیں کہ جسکی وہ صوتیں ہیں اسکو
ان کاموں کی اطلاع نہیں ہوتی۔

مثالیہ ایشاں را در اکنہ متعددہ ظاہر زند و دور
مسافات بعیدہ کار ہائے عجیبہ و غریبہ از ان صورتوں
آرند کہ صناں صورتوں از انہا اصلا اطلاع نیست
انچ دفتر اول حصہ سوم مکتوب ۲۱۶

خاکسار عرض کرتا ہے کہ یہ کام بعض اوقات تکوینی ہوتے ہیں یعنی تدبیر عالم کے متعلق۔ اور بعض
اوقات تشریحی ہوتے ہیں جنکا تعلق ہدایات خلق سے ہو اور بدیہی ہو کہ قسم ثانی نیابت انبیاء و جواشرف
واعلیٰ ہے جملہ خدمات و اور غایت قبولیت کی دلیل ہو۔ اس سلسلہ میں ایک واقعہ حضرت مولانا قدس
کا قابل تحریر ہے ایک مرتبہ آپ ذکر میں مشغول تھے اور حسب قاعدہ قلب دوش تک لا کو کھینچتے ہوئے
اور وہاں والا کو وسط تک پہنچا کر الا اللہ کی ضرب دل پر لگاتے تھے۔ اس میں سر ہلتے ہوئے
دیکھ کر ایک صنائے جو اس طرف سے گزرتی ہوئی کہتے تھے کہ گزر گئے کہ یہ گردن گھمانا کیسا اگر ذکر نہ آتا
تو لا الہ الا اللہ پڑھتے رہیں۔ آپ کو مشغولیت میں کچھ بھی احساس نہ ہوا کہ کون آیا اور کیا گفتگو کی۔
دوسرے دن ان صاحب کے اقربا ان کو لیکر آئے ان کی حالت غیر تھی اور حضرت نہایت اصرار
کیا کہ ان کو بیعت کر لیجئے اور جو گستاخی ان سے ہوئی وہ معاف فرمادیجئے آپ نے دریافت فرمایا
کہ کیا حال ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ رات آپ تشریف لائے آپ نے الا اللہ
کی ایک ضرب میرے دل پر لگائی جس سے مجھ پر بخود کی حالت طاری ہو گئی۔ ان کے
اعوانے بیان کیا کہ سر دے دے کر مارتے تھے بمشکل سنبھالاجاتا تھا پھر جب یہ حالت فرو ہوتی تھی
تو پھر بھی محسوس ہوتا تھا کہ آپ نے تشریف لا کر پھر الا اللہ کے ساتھ ایک ضرب دل پر لگادی اور
پھر وہی حالت عود کر آتی تھی اسی حالت میں تمام شب گزری آپ نے انکو بیعت فرمالیا اور ان کا
حال درست ہو گیا۔ فرمایا کہ مجھ کو نہ ان کے آنے کی خبر ہے نہ تمسخر کی اطلاع۔ اور نہ میں نے خود
ایسا کوئی تصرف کیا۔ جو کچھ بھی ان کے ساتھ معاملہ ہوا۔ بجانب اللہ ہی ہے۔
اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا اور اس نے توفیق بخشی تو حضرت کی مستقل سوانح کے ذیل میں آئے

دیگر واقعات کو تفصیل کیساتھ لکھا جائیگا اللہ تعالیٰ نے آپ کو تعبیر رؤیا کا ملکہ عطا فرمایا تھا آپ کی تعبیرات اور ان کے اسی طرح مطابق ارشاد ظہور پذیر ہوئے لوگ متحیر رہ جاتے تھے۔ ابتدائی زمانہ میں تو آپ بھی تعبیر خواب عام اصول کے ماتحت دیتے تھے لیکن آخر میں آپ کا حال یہ تھا کہ تعبیر خواب مشکل ہو کر سامنے آجاتی تھی آپ کے تصرفات قوی تھے۔ اسکے شواہد اور بہت سی عظیم واقعات کو یہاں تحریر نہیں کیا گیا۔ بیاباں آمد میں دفتر حکایت بچناں باقی۔

اولاد امجاد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادوں میں سب سے بڑے صاحبزادے جناب حاجی حکیم ظہور الدین صاحب مدنیو ضہم کمرئال کے مقتدر اور صاحبین اصحاب میں سے ہیں آپ کی پیدائش ۱۲۹۰ کی ہے۔ اس صاحب موجودہ عمر آپ کی ۶۳ سال ہے اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ خدام پر قائم رکھے آپ نے طبی کتب حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے تحصیل کیں اور بذریعہ مطب خدمت خلق اللہ میں مشغول ہیں آپ کے تین صاحبزادے جناب حکیم محمد مظفر حسن رضا اور جناب حکیم راغب حسن صاحب اور جناب حکیم محمد محمود حسن صاحب اور دو صاحبزادیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس بابرکت خاندان کے ساتھ ہمیشہ اپنی رحمت شامل حال رکھے حضرت حکیم صاحب کے صاحبزادے اور بھی تھے اظہار اللہ اور مرغوب احمد رحمۃ اللہ۔ اول الذکر کا تو صغریٰ ہی میں انتقال ہو گیا اور مولوی مرغوب احمد صاحب نے بعالم جوانی ہی عالم جاودانی کی راہ لی صرف ۲۶ سال عمر ہوئی اللہ تعالیٰ فردوس اعلیٰ مقامات عطا فرمائے مرحوم ذکی الطبع عالم تھے طبیہ تعلیم بھی طبی کلیجہ دہلی میں باقاعدہ حاصل کر چکے تھے اور نہایت صلح تھے ندوۃ العلماء کے فارغ التحصیل حافظ قرآن تھے۔ ان کے ایک صاحبزادے تھے جبکہ بعالم جوانی انتقال ہو گیا ان کا نام مقصود احمد تھا مشکوٰۃ تک تعلیم پاچکے تھے طاعون میں وفات ہوئی۔ اور دو صاحبزادیاں موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ عمر طویل بخشے۔ اور صلاحیت و تقویٰ کی دولت سے شرف فرمائے۔ اولاد اناث میں حضرت رحمۃ اللہ کے ۳ صاحبزادیاں بقید حیات ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مریدین و خدام کی تعداد ہندوستان اور بیرون ہندوستان میں ہزاروں ہیں ان میں سے جو صاحبان ارشاد و خلفاء مجاز ہیں ان کے اسمائے گرامی مع مختصر تعارف

تحریر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے تفصیلی حالات تحریر کرنے سے تنگی مقام مانع ہے۔

خلفاء حضرت مولانا رحمۃ اللہ کے خلیفہ اول اور جانشین عہدہ الاصفیاء حضرت حاجی مولانا بخش حسنا مدتیو ضہم ہیں جن کا نام نامی بضمن تذکرہ حضرت اقدس متعدد بار تحریر ہوا۔ اللہ تعالیٰ آپ کا ظل عیاں ہم خدام پر قائم رکھے آپ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے حسنا اسرار خلفا میں سے ہیں عمر کا بڑا حصہ آپ کی معیت میں گزرا ہے۔ نادار الوجود مقبولین میں سے ہیں فی زمانہ اس پایہ کے بزرگ شاذ و نادر ہیں آپ کا اصل وطن شاہ آباد ضلع کرنال ہے۔ لیکن اقامت مستقلاً کرنال رہی اور اب بھی وہیں آستانہ شیخ پر ہی رونق افروز ہیں تجرید و تفرید کا آپ پر غلبہ ہے۔ اسی وجہ سے آپ نکل نہیں کیا۔ خدام و متوسلین ہزاروں ہیں جن میں ایک ادنیٰ خادم یہ کمترین بھی ہے۔ آپ کی ذات والا صفات درویشی کی صحیح تفسیر ہے

عہد حضرت حاجی صاحب مدتیو ضہم یگانہ روزگار اور یادگار سلف اکابر میں سے ہیں۔ اس وقت آپ کی عمر شریف نوے سال کے قریب ہے۔ ابتدائے عمر سے جاذبہ حقیقت آپ کے قلب میں موجزن رہا ہے۔ اور بہت سے بزرگوں کی صحبت و زیارت کا اس سلسلہ میں آپ کو شرف حاصل ہوا۔ آپ کے قدیم وطن شاہ آباد میں ایک کبیر السن بزرگ تھے جو کہ حضرت شاہ مادھو (رحمۃ اللہ علیہ) کے نام سے مشہور تھے۔ آپ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے کامل، مکمل اور نہایت عالی نسبت بزرگوں میں سے تھے۔ حضرت حاجی صاحب مدتیو ضہم نے ابتداءً آپ کے دست مبارک پر بیعت کی اور آپ کے الطاف و توجہات سے مستفید ہوتے رہے۔ لیکن تکمیل باطن حق تعالیٰ نے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی سے مقدر کی تھی اس لئے حضرت شاہ مادھو صاحب اور آپ کے بعد دوسرے بزرگوں نے اُسی کی طرف رہبری کی۔ اس لئے برسوں تک آپ حضرت مولانا کی جستجو میں سرگرداں رہے۔ بالآخر قدرت کی دستگیری سے آپ اس چشمہ فیوض پر پہنچے اور خوب سیراب ہوئے۔ حضرت شاہ مادھو صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت خواجہ محمد علی صاحب قدس اللہ سرہ کے خلفاء میں سے تھے جو حضرت شاہ ابوسعید نور اللہ مرقدہ کے خلیفہ تھے اور وہ حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی قدسنا اللہ سرہ خلیفہ اعظم حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ تھے ۱۲ منہ

آپ کے عجیب حالات ہیں جو انشاء اللہ العزیز حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حالات کے ساتھ تحریر
کے جائینگے۔ دوسرے خلیفہ آپ کے جناب مولانا مولوی خزمیہ صاحب سرحدی تھے آپ نے کتب احادیث
حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھیں۔ اسکے بعد سلوک میں بھی حضرت ہی کے مبارک ہاتھوں پر
تکمیل ہوئی۔ تیسرے خلیفہ حضرت شاہ غلام محی الدین صاحب تھے حضرت نے آپ کو غلامی شاہ و ملقب
فرمایا تھا آپ پنجاب قریب سرحد کے رہنے والے تھے آپ کی وفات کرنال ہی میں ہوئی۔
چوتھے خلیفہ حضرت شاہ رکن الدین صاحب تھے جو تحصیل کرنال کے رہنے والے تھے اکثر ابتداء
غلبہ حال میں مکان کے گرد گھومتے رہتے تھے ایک مدت تک نقاب پوش رہے۔ پانچویں خلیفہ
آپ کے حضرت مولانا رحیم بخش صاحب تھے آپ کا اصل وطن ساڈھوہ ضلع انبالہ تھا بعد ازاں
تحصیل جگادہری میں اقامت گزری ہوئے اولاً آپ عارف باللہ حضرت سائیں توکل شاہ
انبالوی رحمۃ اللہ علیہ سے ارادت رکھتے تھے آپ کے ارشاد سے حضرت مولانا سے شرف ارادت
حاصل کیا اور شرف بخلاف ہوئے۔ چھٹے خلیفہ آپ کے پیر جی مراتب علی صاحب تھے جن کا
وطن مبارک کیتھل ہے۔ ساتویں خلیفہ آپ کے حضرت حافظ ابو علی صاحب ملقب بن خوشبو علی
ہیں صاحب خوارق و مقامات جلیلہ ہیں حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو آپ کے خاص انس تھا
ایک عرصہ تک آپ پر جذب کا غلبہ رہا اس حالت میں مختلف مقامات پر گشت کرتے رہے
پھر سلوک میں آگئے اب ایک عرصہ سے قریہ چھت میں قیام فرما ہیں یہ تبرک مقام بنوری قریہ
جو حضرت سید آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب کی وجہ سے کافی شہرت رکھتا ہے۔ یہ قریہ ریاست
پٹیالہ کے مضافات میں سے ہے اصل وطن آپ کا ایک موضع سے کھڑ ہے جو انبالہ کے مضافات
میں سے ہے اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ تادیر قائم رکھے۔ راقم الحروف پر شفقت فرماتے ہیں۔

وفات | اولیا کرام علیہم الرحمۃ والرضوان کی وفات ظاہر ہیں نگاہوں میں موت ہوتی ہے
لیکن چشم حقیقت میں سے دیکھتے تو موت نہیں بلکہ یہ تو حیات و بقا کا ایک اعلیٰ مرتبہ ہے۔
ہرگز نہ مرد آں کہ دلش زندہ شد بعشق ؛ ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ بقلے دوام کا مرتبہ بروز یکشنبہ ۱۲ شوال ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۵ مئی ۱۹۱۴ء کو عطا فرمایا مجی جناب مولوی محمد ابراہیم صاحب مرحوم نے آپ کی وفات کے متعلق کچھ اشعار نظم کئے تھے اس میں کے دو شعر مناسب مقام لکھتا ہوں ۵

روح قدسی رفت نزد کردگار	روزیک شنبہ پس نصف النہار
شد برجم منت رب زمین	روح پاکش داخل خلد حسن

اس شعر کے مصرع اول سے سن عیسوی اور مصرع ثانی سے سن ہجری نکلتا ہے۔

مندرجہ بالا سطور لکھ کر مجھے اس حقیقت کا اعتراف کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ فضائل و کمالات کا صحیح خاکہ جس کی آپ کی رفعت شان و علوم مرتبہ اور تقرب الی اللہ کا حقہ عیاں ہو جائے اس مختصر میں پیش کرنے سے قاصر رہا جو کچھ معروض ہوا اس کو ”مشتہ نمونہ از خردارے“ سمجھ لیا جائے۔ اب اصل رسالہ اور اس کے مضمون وحدۃ الوجود و الشہود کی طرف توجہ منعطف فرمائی جائے میں نے عرض کیا تھا کہ اکابر سلف اپنا وجود جان کے لحاظ سے مختلف ہو کر بعض وحدۃ الوجود کے قائل ہوئے اور بعض وحدۃ الشہود کے۔ اسی سلسلہ میں گزارش ہے کہ نجات اخروی اس مسئلہ کے جاننے یا نہ جاننے پر موقوف نہیں جیسا کہ حضرت مہنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس طرف تنبیہ فرمادی ہے پس ایسے لوگوں کے لئے جو نہ صحیح وجدان رکھتے ہوں اور نہ ایسی علمی استعداد کہ اسکو بخوبی سمجھ سکیں ضروری ہے کہ وہ ایسے باریک مسائل کے درپے نہ ہوں کہ نہ جاننے میں تو کوئی نقص فی الدین لازم نہیں آتا اور غلط سمجھ لینے میں ممکن ہے کہ اصل اسلام ہی سے ہٹ کر متلع ایمانی برباد کر دے۔ نعوذ باللہ منہ۔ بہت سے جہال صوفیہ کے قدم اس مسئلہ میں لغزش کھا گئے کوئی حلول کا معتقد ہو گیا کوئی خدا کے لئے جسم کا معترف ہو گیا کسی نے ترشہ احکام کو ناقابل اعتنا تصور کر لیا حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف عنوان سے ہر دو مسائل کو خوب موضع فرمایا ہے مگر بایں ہمہ اس کو سمجھنے کیلئے بھی استعداد کی ضرورت ہے بغیر پورے طور پر سمجھے ہوئے اپنی سیدھی سادے عقیدے کو آگے نہ بڑھیں اور اولیاء کرام رضوان اللہ علیہم کے بعض ایسے حالات کتابوں میں درج ہیں جن سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ اس

امریں دوسرا خیال رکھنے والوں سے ترک تعلق پر تیار ہو گئے اول تو ایسی روایات کی صحت ہی محل نظر ہو دوم بصورت روایت اسکو غلبہ حال کا نتیجہ قرار دیا جائیگا جو قابل اتباع نہیں ہوتا اسکو کا تسبیہ | یہ رسالہ ہر مطالعہ کرنے والے کیلئے ایک درس ادب ہو اور بین الاکابر معاملات میں ایک اسوہ ہے ہر دوسلک وحدت وجود اور وحدت شہود کی اپنے اپنے موقعہ پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بلیغ اور پُر زور انداز میں توضیح فرمادی ہے لیکن رد و قبول و اجتناب فرمایا کیونکہ ایک طرف حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور دوسری طرف حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اس لئے اس موقعہ پر آپ نے ہر ایک مفہوم کی توضیح تو کا حقہ کر دی ہے مگر ترجیح کسی نہیں دی کیونکہ اس موقعہ پر ایسا کرنے میں ایک سو ادب کا شائبہ تھا حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ قائلین وحدت الشہود میں سے تھے اور اس سلسلہ کے مشائخ کا یہی مسلک رہا ہے۔

رسالہ ہذا پر حضرت خطبہ تحریر نہیں فرما سکے تھے کہ سفر دار البقاع ناگزیر ہوا الحمد للہ کہ مضمون رسالہ مکمل ہو چکا تھا حضرت حاجی ضاد ظلم کے امر وارشاد کی تعمیل میں خطبہ کی چند سطروں اس خادم الخدام کی تحریر کردہ ہیں نیز کہیں کہیں بین السطور یا حاشیہ پر یہ سب طلب کے لئے بھی کوئی مختصر لفظ یا جملہ تحریر کر دیا جو خفی قلم ہونے کی وجہ و ممتاز ہو اس میں اگر کوئی سقم ہو تو اس پر حضرت بری الذمہ میں اسکو اسی تحمیر کی سورا ستداد اور کم لیاقتی کا نتیجہ سمجھیں اس رسالہ تبرک کا نام بصواب دید حضرت حاجی صاحب غمت فیوضہم و حضرت صاحبزادہ حکیم ظہور الدین ضاد ظلم التوحید تجویز کیا گیا جو ضاد اس رسالہ سے مستفید ہوں وہ دعا فرمائیں کہ حق تعالیٰ شانہ حضرت مؤلف رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ پر اپنی رحمت خاصہ کے انوار ہمیشہ نازل فرماتا رہے اور حضرت حاجی ضاد امت برکاتہم کے مقامات قرب مضاعف فرمائے اور اولاد و امجاد کو آپ کے نقش قدم پر مستقیم ہونے کی توفیق بخشے اور ان سطور کے رقم کر نیوالے کو بھی عائی خیر و فراموش فرمائیں کہ یہ غریب اسکا بہت زیادہ محتاج ہے مگر صاحب دے روزے برحمتہ پاک کند در حال این مسکین دعائے

طالب دعا

اشتیاق احمد دیوبند عفی عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا فَجَعَلَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَأَكْبَرُ تَكْبِيرًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَقَدْ رُكِّعَ تَقْدِيرًا فَسُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا هُوَ الَّذِي أَمَرَ السُّرْمَدِيَّ الَّذِي وَجُودُهُ عَيْنٌ ذَاتِيَّةٌ وَمَعْرِفَتُهُ لَيْسَ إِلَّا فِي صِفَاتِهِ الَّذِي كَانَ الْعُظْمَى إِزَارَةً وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَاءً وَكَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ قَاطِعًا هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَكَانَ غَفُورًا رَحِيمًا اللَّهُمَّ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ وَصَلَّى اللَّهُ صَلَوةً دَائِمَةً مُتَوَالِيَةً عَلَى رَسُولِهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ يَازِنُ وَسِرَاجًا مُنِيرًا فَسَوْفَ يُؤْتِي مَنْ أَجَابَ نِعْمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا وَمَا أَرْسَلَهُ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَأَهْلُ بَيْتِهِ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا أَشَدَّ إِعْزَازًا عَلَى الْكَفَّارِ رَحْمَةً لِّبَيْنِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا كَثِيرًا ○

مقدمہ وجود کلی مشکک ہے بعض افراد میں بالاولیٰ ت بالافضلیٰ پایا جاتا ہے
مثل ذات باری تعالیٰ کے اور بعض میں بالآخریٰ ت والمفضولیٰ ت مثل ممکنات کے

عہ کلی وہ مفہوم ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے کثیرین پر صادق آئے یا اُس کا نفس تصور وقوع مشرکت سے مانع نہ ہو۔ اس کی ایک قسم کلی مُشکک ہے کلی مشکک وہ ہے کہ اُس کا صدق اپنے افراد پر برابر نہ ہو بلکہ اُسے واقفہ وغیرہ کا تفاوت ہو ۱۲ اشتیاق احمد

نیز ایک موجود بوجودات مختلف پایا جاتا ہے جو احکام میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں مثلاً کسی شخص کا وجود خارجی بوجود واقع میں بوجود اصلی موجود ہے اُسی شخص کے بوجودات ذہنی سے مختلف الاحکام ہے جو مختلف شخصوں کے ذہن میں بوجود ظلی متحقق ہے۔
 مقدمہ ۱۔ اہل منطق مختلف رائے ہیں کہ حصولِ اشیاء بالانفسہا ہے یا باشباہا لیکن بہر حال احکام وجود خارجی اور وجود ذہنی کے جدے جدے ہیں لیکن وجود ذہنی کے علم کو بھی وجود خارجی کا علم خیال کرتے ہیں کیونکہ بدون حصولِ صورت فی الذہن کے کوئی ذریعہ علم خارجی کا نہیں۔ اس سے حصولِ بالانفسہا کا دعویٰ ٹکرا رہا ہے۔
 مقدمہ ۲۔ منطقیوں کے نزدیک کوئی کلی جزئیات سے علیحدہ نہیں پائی جاتی اور جب تک تشخصات نہ لگیں متحقق نہیں ہوتی۔

مقدمہ ۳۔ اب تک کسی دلیل سے ثابت نہیں ہوا کہ جن الفاظ سے انواع کی تعریف کرتے ہیں مثل حیوان ناطق وغیرہ کے وہ اُن کی ذاتیات ہیں۔

حضرت شیخ اکبر محمدی الدین ابن عربی کے مسلک کے موافق وجود ایک شے واحد ہے وجوب اور امکان اور عوارضات امکان جملہ مآکان وَمَا يَكُونُ اُس کے عوارض و صفات ہیں موجود فی الخارج اُس کے سوا اور کوئی چیز نہیں اور جملہ اشیاء جن کو عوام موجودات و ممکنات کہتے ہیں اُن کا وجود خارج میں نہیں ہے بلکہ اُنکی حقیقت تعینات وجود ہیں یعنی صور علمیہ جن کو اعیان ثابت بھی کہتے ہیں اور جو کچھ خارج میں ظاہر ہوتا ہے یہ شیونات و صفات ذات ہیں کہ اسماء معینہ کا تعلق خاص جن

عہ کتب تصوف میں جہاں لفظ شیعہ اکبر بغیر نام کے لکھا جاتا ہے اس سے شیخ محمدی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ مراد ہوتے ہیں۔ آپ ۱۷ رمضان سنہ ۵۶۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۲۔ ربیع الثانی ۶۳۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ اسی طرح لفظ امام ربانی حضرت شیخ احمد محمد دال الف ثانی رحمہ اللہ کے لیے مخصوص ہے اور شیعہ

اعیان ثابتہ کے ساتھ ہوتا ہے اُن کے مطابق ظہور پذیر ہوتی ہیں فَلَيْسَ فِي الْخَارِجِ إِلَّا هُوَ اور اعیان ثابتہ موجود فی درجۃ العلم بھی ذات کے ساتھ تَغَايُرُ فی المفہوم رکھتی ہیں اور تحقق میں جُدے نہیں ہیں اور ایسی صورت میں حمل بالمواطات درست ہے فَلَيْسَ فِي الْبَاطِنِ إِلَّا هُوَ۔

پس باطن میں بھی صرف وہی ذات ہے۔
اس کی تفصیل یہ ہے کہ وجود مطلق کو بدون کسی تعین کے ذاتِ بحت اور التَّعْيُنِ کہتے ہیں اس کی معرفت کسی کو حاصل نہیں ہے۔ بیت

دُورِ مِیَانِ	بارگاہِ الست	غیر ازیں پے نہ بُردہ اند کہ ہست
---------------	--------------	---------------------------------

یعنی حضرت ذات اور وجود مطلق شے واحد ہیں اس درجہ میں کوئی شان اور صفت اُس کے ساتھ تصور نہیں کی جاتی اور اگرچہ اصل اور منبع تمام صفات اور کائنات کا یہی ہے یہی ازلی اور ابدی ہے تغیر کوئی یا ذہنی اس میں بالکل نہیں۔ یہی معبود برحق ہے۔ صفات اور شیون اس درجہ میں سب مخفی ہیں نہ بالا اجمال نہ بالتفصیل اُن کا کچھ لحاظ نہیں ہے هَذَا هُوَ الْبَاطِنُ وَلَيْسَ بَظَاهِرٍ۔

یہ محض باطن ہے اس میں ظہور بالکل نہیں ہے۔
درجہ دوم تَعْيُنِ اَوَّلِ احدیت ذات یعنی اُس نے اپنے علم میں اپنی ذات کو اس طرح متعین کیا کہ وہ مستجمع جمیع صفات کا ہے اور جامع جمیع شیونات کا بالا اجمال یہ درجہ بہ نسبت درجہ اول کے ایک تنزل ہے یعنی وجود مطلق کا وجود ذہنی ہے اور

یعنی جب کہ ظاہر ہونے والی صرف صفات اور شیون ہیں جن کا تحقق ذات سے جدا نہیں ہو تو نتیجہ یہ ہوا کہ جو کچھ بھی ظاہر ہے وہی ذات ہے ۱۲۔ ۱۳۔ موجود فی درجۃ العلم یعنی اعیان ثابتہ جو علم کے درجہ میں موجود ہیں یہ اعیان ثابتہ کے مفہوم کی طرف اشارہ ہے۔ تفصیل آگے آتی ہے ۱۲۔ ۱۳۔ نسبت موضوع کی محمول کی طرف اگر بواسطہ فی یاد و یالہ وغیرہ کے ہوگی تو اُس کو حمل بالاشتقاق کہیں گے اور اگر بلا واسطہ ہوگی تو اس کو حمل بالمواطات کہیں گے جیسا کہ نسبت علم کی زید کی طرف بالاشتقاق ہے یہ نہیں کہہ سکتے کہ زید علم ہے بلکہ یوں کہیں گے کہ زید ذی علم (یعنی عالم) ہے۔ اور مثلاً نسبت علم کی حدیث کی طرف بالمواطات ہے۔ کہا جائیگا کہ حدیث علم ہے ۱۲۔ ۱۳۔ اشتقاق احمد للہ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ انفکاک شیون و صفات باعتبار ملاحظہ عارف کے جو نہ باعتبار نفس الامر کے (تعبیر ہے)

قدیم ہے۔ متأخر بالذات۔ درجہ اول کو اس پر تقدّم ذاتی ہے اور مختار صرف
اعتباری ہے۔ ذات میں دونوں ایک ہیں۔
تقدم زمانی نہیں ۱۲

درجہ سوم تعین ثانی ہے یعنی ذات مطلق نے اپنی ذات کو جمیع شیونات و جمیع
صفات و اسماء درجہ علم میں تفصیل متعین کیا کہ ہر ایک ان میں کس طور پر ظاہر ہو سکتا ہے
اور اُس کا منظر کیا چیز ہو سکتی ہے۔ جملہ ماکان و مایکون کی تفصیل اور صورتیں اس مرتبہ
میں درجہ علم میں ایک دوسرے سے متمیز اور جُددے جُددے ہیں لیکن تحقیق کوئی میں
سوائے ذات مطلق کے کوئی چیز ظاہر نہیں ہے انہیں تعینات کا نام اعیان ثابتہ
ہے جن کو حضرت شیخ اکبر حقائق اشیاء فرماتے ہیں اور یہ حضرت ذات سے صرف
اُس کے علم میں متمیز ہیں اور وجود کوئی میں اُس کے ساتھ متحد ہیں اسی کو حضرت مولانا
رومؒ نے فرمایا ہے کہ نیتاں تا مبرا بیدہ اند۔ یہ تجلی ذات کی ذات میں ہے اپنے علم کو
ایک آئینہ بنایا اور اُس کے اندر اپنے کمالات کو آپ دیکھا خارج میں وحدت رہی
اور علم میں کثرت متحقق ہوئی اس کو بھی درجہ اول سے متأخر ذاتی ہے زمانی نہیں۔

اس کے آگے کثرت کا درجہ شروع ہوتا ہے۔ روحانی ہو یا مثالی یا کوئی وہ اس طرح
ہے کہ جس چیز کے ظہور کا وقت آتا ہے اسماء اور شیونات مطابق اعیان ثابتہ و کمشیت
ایزوی سے ظہور پذیر ہوتے ہیں بوجہ ذاتی یعنی ظل اعیان ثابتہ فی عین الوجود۔ جیسا کہ
جو اعیان ثابتہ عین وجود میں ہیں اُن کا ظل ۱۲

(بقیہ صفحہ ۳۱) کہ ذات کا شیون و صفات سے خالی ہونا محال ہے ۱۲۔ تنزل کے یہ معنی ہیں کہ شے اپنے اصلی
وجود میں بعینہ باقی رہ کر ظلی طور پر ایک دوسرے وجود اختیار کرے ۱۲۔ جب ہم کسی واقعہ کو ظاہر کرنا چاہتے ہیں تو
پہلے ہمارے ذہن میں ایک اجمالی مفہوم آتا ہے۔ اس کے بعد درجہ بدرجہ تفصیلات آتی ہیں مطلب یہ ہے کہ جب طرح
ذہن میں ایک درجہ اجمالی مفہوم کا ہوتا ہے اسی طرح وجود مطلق کے ساتھ شیون و صفات یہاں اجمالاً ملحوظ ہیں تو
یہ درجہ مشابہ ہے وجود ذہنی کے ۱۲ اشتیاق احمد (حاشیہ صفحہ ۱۱۱) اعیان ثابتہ کی یہ تعریف حضرت
شیخ اکبرؒ کے مسلک کے مطابق ہے حضرت امام ربانیؒ اُس سے اختلاف کرتے ہیں اُن کا مسلک آگے مذکور ہوگا ۱۲
عہ کسی شے کے ظہور کو مرتبہ ثانی میں ظل کہتے ہیں ۱۲ اشتیاق احمد عفا اللہ عنہ

اعیان ثابتہ ظل اسماء ہیں فی صفت العلم اور صورت خارجیہ اختیار کرتے ہیں اور وہ نہیں ہیں مگر اسماء و صفات الہی جو متحد ہیں وجود میں اُس کے ساتھ اور عارض ہیں اُس کو اور وجود معروض اور عوارض کا ایک ہی ہے ^{فَلَيْسَ فِي الظَّاهِرِ إِلَّا هُوَ اُس مسئلہ} ^{تو ظاہر میں سوائے اُس کی ذات کے کچھ نہیں ۱۲} کا نام وحدۃ الوجود ہے۔ تمام مشائخ متقدمین اور متاخرین اس میں متفق القول ہیں جو شخص کسی سلسلہ میں داخل ہوتا ہے اور سلوک طریقہ کا اختیار کرتا ہو وہ کثرت وحدت کی طرف چلتا ہے۔ کثرت فراولت ذکر اور توجہ شیخ سے جلد یا بدیر کثرت اُس کے وجدان سے دور ہوتی ہے اور وحدت غالب ہوتی ہے۔ ابتداء ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمام کائنات میں ایک شے ساری ہے اور وہی اُن کی ہستی کا راز ہے اس کو اُن کی اصطلاح میں حقیقۃ الحقائق کہتے ہیں۔ بہت سے اشخاص اسی کو حضرت ذات خیال کرتے ہیں شروع میں وہی مطلوب اور مرغوب معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت مطلوب حقیقی وراء الوراہ ہے لہذا اس پر نفی کھینچنے سے حالت بدل جاتی ہے اور اُس پر نفی کھینچنے سے کچھ اور ہوتا ہے ^{فَهَلُمَّ جَرًّا۔ متبعان حضرت شیخ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ذات تمام کائنات} ^{اسی طرح بڑھتے رہو ۱۲} میں ساری ہے لیکن اس کو حلول کہنا غلط ہے۔ یعنی ایسا نہیں ہے جیسا کہ شربت میں پانی اور شکر بلکہ جیسا کہ جسم میں روح۔ پھر تجلی افعال منکشف ہوتی ہے۔ یعنی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ افعال تمام اشخاص کے منسوب کسی ایک کی طرف ہیں اور کاسبان فعل ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول، صاحب ارادہ ہوں یا غیر ارادہ سب کا فاعل ایک ہی ذات ہے۔ اس وقت میں اسباب ظاہری پر اعتماد نہیں رہتا تو کُل اور رضا بالقضا غالب ہوتی ہے۔ اور مقاصد کے واسطے ظاہری جہد و جہد کرنے کو

۱۲ اس لئے کہ وہ ذات منزہ ہے ترکیب سے اور اس مثال میں شکر شربت کی ترکیب میں داخل ہے ۱۲

جی نہیں چاہتا۔ اس کے بعد تجلی صفاتی میں کل صفات ایک ہی ذات کی طرف منسوب معلوم ہوتی ہیں پھر تجلی ذات میں وحدت وجود۔

یہ مسئلہ ایک وجدانی مسئلہ ہے جن کے قلوب کثرت ذکر سے اور صحبت اہل حال سے نورانی ہو جاتے ہیں اُن کو بلا قصد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وجود ایک ہی ہے اور جملہ کائنات اُس کے عوارض ہیں خواہ وہ اس کے متعلق اصطلاحات الفاظ کو جانے یا نہ جانے اور اُس کے بیان کرنے پر قادر ہو یا نہ ہو اور سلوک طریقہ میں اس حالت کا حاصل ہونا مطلوب ہے اگر قوم کی کتابیں دیکھ کر اور الفاظ کی اصطلاحات معلوم کر کے اس کو بیان کرے تو وہ کچھ نہیں ہے اُس کی ایسی مثال ہے کہ نابالغ لڑکا قوی الشہوۃ جوانوں کی حکایات بیان کرے۔

وجود کا لفظ مصدر ہے اور وہ معنی اضافی ہیں جس کا تحقق صرف ذہن میں پایا جاتا ہے اور موجودات کو عارض ہوتے ہیں۔ یہاں یہ معنی مراد نہیں ہیں بلکہ ماہیہ الوجودیہ سے شیخ اکبر اور اُن کے مقلدین نے اس مسئلہ کو دلائل عقلیہ سے بھی ثابت کیا۔ چنانچہ اُن کی عمدہ دلائل میں سے یہ ہے کہ اگر ہم کائنات میں غور کریں تو بحر عوارض ناپائدار کے جو حضرت وجود کو عارض ہیں اور کچھ نہیں ملتا مثلاً زید و عمرو و بکر و خالد وغیرہ جزئیات پر غور کرو تو وہ انسان مع تشخصات ہیں اور وہ تشخصات عوارض ہیں جو ہر وقت بدلتے رہتے ہیں پس معلوم ہوا کہ اصل معروض انسان ہے۔ اب انسان کی حقیقت میں غور کیا وہ حیوان ناطق ہے اور ایسے ہی فرس حیوان صاہل اور حمار حیوان ناہق وغیرہ وغیرہ جملہ انواع حیوانات حیوان میں شریک ہیں اور اپنی فصول کے ساتھ ایک دوسرے سے متمیز ہیں لیکن

آج تک اہل منطق کو کوئی دلیل ایسی نہیں ملی جس سے قطعاً ثابت ہو جائے کہ صرف ناطق اُس کی فصل ہے اور داخل ماہیت ہے۔ مخالف کہہ سکتا ہے کہ ناطق بھی ایک خاصہ ہے جیسا کہ ضاحک۔ اس کے جواب میں اہل منطق صرف یہ کہتے ہیں کہ اگر ناطق اس کے لیے فصل نہیں ہے تو کوئی اور مفہوم جو ناطق کے مرادف ہو فصل ہوگا۔ لیکن اس کو بھی کسی دلیل سے ثابت نہیں کر سکے۔ پس بیش ازین نہیں ہے کہ حیوان کے واسطے ناطق اور صاہل وغیرہ جن کو فصول کہا جاتا ہے ایسے ہی عوارض ہیں جیسے کہ انسان کے واسطے تشخصات زید و عمرو و بکر وغیرہ اور اسی طرح سے حساس۔ متحرک بالارادہ وغیرہ جو حیوان و شجر کو جسم نامی سے متمیز کرتے ہیں جسم نامی کے عوارض ہیں اور ممیزات شجر و حجر جسم مطلق کے عوارض ہیں اور ممیزات جسم مطلق اور ارواح مجردہ جو ہر کے عوارض ہیں اور ممیزات جو ہر و عرض ممکن کے عوارض ہیں اور ممیزات ممکن و واجب وجود کے عوارض ہیں پس معلوم ہوا کہ موجود حقیقہ صرف شے واحد ہے جس کا نام وجود ہے جو عین وجود ذات باری تعالیٰ ہے جو اپنی مختلف صفات و شیون کے اعتبار سے تشخصات مختلف اختیار کر کے کبھی جوہر کی شکل میں کبھی عرض کی شکل میں ظہور پذیر ہوتا ہے۔ ہذا کلامہ۔

شبه قویۃ

عقائد کی کتابوں کے شروع میں بیان کیا گیا ہے حقائق الاشیاء ثابتۃ یعنی

۱۱ فصل وہ کلی ہے جو کسی نوع کی ایسی ماہیت ذاتی کو ظاہر کرے کہ اُس کے افراد کو مشارکات جنسیہ سے متمیز کر دے ۱۲ خاصہ وہ کلی ہے جو خارج ذات ہو اور ایک حقیقت کے ساتھ مختص ہو جیسے ضحک کہ اس کو انسان کے ساتھ مخصوص کہتے ہیں ۱۳ جسم مطلق وہ ہے جو قابل ابعاد ثلاثہ ہو یعنی جس میں طول عرض عمق پایا جاسکے ۱۴ زرد یا مورچ گو ناگوں برآمد + زنبوئی برنگ چوں برآمد ۱۵

اشیاء عالم نفس الامر اور حقیقت میں موجود ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اشیاء کے ثبوت و وجود کا اعتقاد نہ رکھے وہ اسلام کے عقیدہ سے خارج ہے۔ کیونکہ وجود و ثبوت کے ایک ہی معنی ہیں حالانکہ ایسے مشائخ عظام جن کی نسبت تمام اہل اسلام بزرگ اور اولیاء اللہ ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اُن کے اعتقاد کے موافق کسی چیز کی حقیقت ثابت نہیں۔

جواب اس کا یہ ہے کہ عقائد کی کتابوں میں جس جگہ لکھا ہے حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ مقصود اُس سے سوفسطائیہ کی تردید ہے اور سوفسطائی ایک فرقہ ہے جس کا اعتقاد یہ ہے کہ کوئی چیز عالم میں حقیقہً موجود نہیں ہے۔ انسان ہو یا غیر انسان اور جب وہ موجود نہیں تو اُن کے افعال پر ترشہ آثار جزا و سزا کچھ نہیں ہے۔ اس سے غرض اُن کی یہ ہے کہ جنت و دوزخ حساب کتاب معاملاتِ آخرت جن کا اعتقاد شریعت میں ضروری ہے وہ اُن سب کا انکار کرتے ہیں لہذا وہ خارج از دائرہ اسلام ہیں برخلاف حضرات مشائخ کے کیونکہ اُن کے عقیدہ کے موافق ترشہ آثار جزا و سزا جیسا کہ شریعت نے بیان کیا متحقق ہے اور یہ طلسم خداوندی ہے کہ معدومات میں اپنا جلوہ فرما کر اُن کو ہست کی صورت میں ظاہر کیا اور اپنے امر و نہی کا مقید کر کے اُن پر جزا و سزا مرتب کی ہے۔

الغرض یہ شریعت کے خلاف نہیں ہے۔ اور اُن کے نزدیک اگرچہ اعیان خارجہ خود

عہ صوفیہ کے نزدیک بھی خارج میں بحر ذات و صفات واجب جل شانہ کوئی چیز ثابت و موجود نہیں ہے مگر حق تعالیٰ نے اپنے کمال قدرت سے عالم عدم میں ہر اسم کے لیے اسماء میں سے مظہر متعین فرمایا اور جس اور وہم کے مرتبہ میں جب اور جس طرح چاہا خلق فرمایا اور صفت ایجاد نے اس سے متعلق ہو کر اس مرتبہ جس دوہم کو درجہ نفس الامری عطا فرما دیا اس لیے حقائق اشیاء ثابت اور ترشہ آثار و احکام سب ہی یہ درجہ نفس الامری گویا ظل ہو

ترشہ خارج حقیقی کا۔ ترشہ جس دوہم کا بیان مکمل میں مطالبہ کریں اشتیاق احمد علیہ موجودات عالم زمین آسمان ارواح طائر انسان حیوان و غیرہ سب اعیان خارجہ ہیں

خارج میں موجود نہیں ہیں لیکن حقیقۃً الحقائق جو ان میں ساری ہے وہ خارج میں موجود ہے۔ بخلاف سوفسطائی کے کہ وہ بالکل وجود کے منکر ہیں۔

تنبیہ نجاتِ اُخروی اس مسئلہ کے جاننے اور نہ جاننے پر موقوف نہیں لیکن جن اشخاص پر اس کا رنگ چڑھا ہے اُن کو عبادات میں ایسی لذت اور حلاص حاصل ہوتا ہے کہ دوسرے شخصوں کو اس کا عشرِ عشر بھی حاصل نہیں ہوتا اور ان کو ایسی باریک حقائق و دقائق منکشف ہو جاتی ہیں کہ دیگر اشخاص اُس کو سمجھ نہیں سکتے مگر بہت کم۔

حضرت شیخ اکبرؒ کے نزدیک حضرت وجود عین ذات مطلق لا تعین ہے اور اس کے سوا کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اعیان خارجیہ جو آہر ہوں یا اعراض اشخاص ہوں یا انواع و اجناس سب اُس کے عوارض اور شیون ہیں اگرچہ مفہومات اُن کے جُدا ہیں مگر مصداق سب کا ایک ہے اور جن اشیاء کا مصداق ایک ہو اور مفہوم علیحدہ علیحدہ اُن میں محل درست ہوتا ہے۔ لہذا وہ کہتے ہیں ۷

ہم سایہ و ہم نشین ہم رہ ہمہ اوست	در دلِ گدا و اطلِس شہ ہمہ اوست
در انجمنِ فرق و نہاں خانہ جمع	باللہ ہمہ اوست ثم باللہ ہمہ اوست

اور نیز مطلق مقید پر صادق آتا ہے۔ پس کہا جاتا ہے زید و عمر و خالد و غیرہ وغیرہ

۷ جو ہر وہ ہے جو قائم بالذات ہو یعنی اُس کا پایا جانا محتاج نہ ہو دوسرے وجود کا۔ عرض وہ ہے جو بغیر دوسرے وجود کے نہ پایا جاسکے جیسے رنگ عرض ہے جو کہ بغیر جسم کے جو کہ جو ہر ہے نہیں پایا جاسکتا ۱۲۔ ۷ کلی اگرچہ افراد کی عین حقیقت ہوگی تو اُس کو نوع کہیں گے جیسے انسان جو اپنے افراد زید و عمر و غیرہ کا عین حقیقت ہے۔ اگر کلی اپنے افراد کے داخل حقیقت ہے اور مساوی نہیں اُس کو جنس کہتے ہیں جیسے حیوان کہ اپنے افراد حیوان ناطق (انسان) وغیرہ کی داخل حقیقت ہے مگر مساوی نہیں۔ اگر مساوی ہوگی تو اس کو اصطلاح منطق میں فصل کہتے ہیں ۱۲۔ اشتیاق احمد

انسان ہیں اور انسان و فرس وغیرہ حیوان ہیں اور حیوانات و شجر جسم نامی ہیں اور یہ سب جسم مطلق ہیں اور جملہ اجسام مع ارواح مجردات کے جو ہر ہیں اور جملہ جواہر و اعراض ممکن ہیں اور جملہ ممکنات وہ ذات مطلق ہیں۔

لیکن ہر درجہ کے واسطے جو الفاظ معینہ ہیں وہ دوسرے پر اطلاق کرنا درست نہیں ہے۔ زید عمرو وغیرہ کو نوع نہیں کہہ سکتے اور انسان کو جنس نہیں کہہ سکتے اسی طرح معبود۔ خدا۔ اللہ۔ آگہ وغیرہ مخصوص ہیں ذات مطلق میں حیث الاطلاق بولنے کی واسطے کسی مقید پر ان الفاظ کا استعمال کرنا درست نہیں۔ کسی بزرگ کو ان الفاظ سے

خطاب کرنا کفر ہے۔ ذات مطلق باطن اور مخفی ہے۔ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ اُس کے کمالات بھی مخفی تھے اُن کا اظہار تنزیلات فرما کر کیا۔ ^{اور وہ} ^{اُس کو نہنگا ہیں نہیں پائیں} ^{پاتا ہے}

تنزیل کے یہ معنی ہیں کہ شے اپنے اصلی وجود میں بعینہ باقی رہ کر ظلی طور پر ایک دوسرا وجود اختیار کرے۔ مثلاً آفتاب کا ظلی وجود آئینہ ہائے مختلف اشکال والوان میں مختلف جلوے پیدا کرتا ہے اور حقیقت وجود ایک ہے جو مخصوص بآفتاب ہے اسی طرح حضرت وجود نے ابتداء اپنی صفت علم کو آئینہ بنا کر اپنے شیونات کو ظاہر فرمایا جن کا نام اعیان ثابتہ ہے اور حقائق الاشیا بھی۔ پھر ان صورت علم کی واسطے اپنی ذات کو آئینہ بنایا جن کو اعیان خارجہ کہتے ہیں۔ یہ اعیان ثابتہ کا ظل ہے جو آئینہ ذات میں نظر آتا ہے۔ اور حقیقت ذات کے سوا موجود اور کچھ نہیں ہے پس وجود واحد ہے۔ اُس کے سوا اور کچھ موجود نہیں ہے اور وہ عین ذات باری تعالیٰ ہے۔ اسی کو وحدۃ الوجود کہتے ہیں۔

اُن کے قول کے موافق ایک کے سوا اور کسی کو موجود سمجھنا شرک ہے کفار مشرکین

بُت پرست وغیرہ اس وجہ سے مشرک کہلاتے ہیں کہ وجود مقید کو بحیثیت مقید ہونے کے معبود گردانتے ہیں۔ اگر اُس کفر پر قائم رہ کر مقید سے مطلق کی طرف منتقل ہو جاویں تو وارِ صل باللہ ہو سکتے ہیں۔

اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے معنی یہ ہیں کہ معبوداتِ باطلہ جن کو مشرکین نے معبود بنایا ہے درحقیقت اُن کا وجود ذاتِ مطلق سے جدا نہیں ہے۔ بلکہ مثل اعیان کے عوارض ذات ہیں اور موجودِ موجودہ ہیں اور یہ معنی نہیں ہیں کہ ماوراء ذات پاک کے جن کو معبود قرار دیا گیا ہے وہ موجود تو ہیں لیکن قابلِ معبود ہونے کے نہیں ہیں۔ حضرت شیخ اکبرؒ نے جو کچھ فرمایا اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعیانِ ثابتہ یعنی صورِ علمِ موجودات کی جو علمِ الہی میں موجود ہیں حقیقتِ اشیاء کی وہی ہیں اور انکا تحقق صرف علمِ الہی کے اندر ہے وہ خود عین ذات ہیں یعنی ذات کو علم میں تشخص کے ساتھ معین کیا ہے۔ یہ ایک مقدمہ ہو اور مقدمہ ثانی یہ ہے کہ خارج میں خود ذات نے مطابق اعیانِ ثابتہ کے ظلی طور سے ظہور قبول کیا۔ اس طرح پر کہ اعیانِ ثابتہ درجہ علم سے باہر نہیں ہوئے اور یہ ظلِ حضرت ذات کے ساتھ وجود میں متحد ہے۔ ان دونوں مقدموں کے مان لینے سے تقریب تمام ہو جاتی ہے اور مدعا ثابت ہوتا ہے بایں صورت کہ اشیاء درحقیقت اعیانِ ثابتہ ہیں اور اعیانِ ثابتہ صرف علمِ الہی میں موجود ہیں خارج میں نہیں نتیجہ یہ نکلا کہ اشیاء درحقیقت صرف علمِ الہی میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ اعیانِ خارجہ ظلالِ اسماء و شئیون ہیں اور

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے یہ معنی شیخ اکبرؒ کے مسلک کے لحاظ سے بیان فرمائے گئے ہیں اپنی طرف سے نہیں حضرت امام ربانیؒ کا ارشاد یہ ہے کہ ظل اور ذی ظل متحد نہیں ہوتے اُن کو ایک کہنا غلطی ہے جیسا کہ آگے آئینگا۔ ۱۲ اشتیاق احمد عفی عنہ

ظلال اسماء عین ذات ہیں پس اعیان خارجہ عین ذات ہیں۔
 حضرت امام ربانی (عجید الف ثانی) ^{۱۲} ان دونوں مقدموں کو تسلیم نہیں کرتے
 چنانچہ اُن کی تقریر ذیل میں درج ہے۔

الوجود لفظ وجود عرف میں معنی مصدری پر بولا جاتا ہے جو معقولات ثانویہ
 سے ہے اور خارج میں موجود نہیں ہے اور اشیاء پر بالاشتقاق محمول ہوتا ہے
 بالمواطاة نہیں چنانچہ کہا جاتا ہے **الواجبُ مَوْجُودٌ الْمُسْكِنُ مَوْجُودٌ** اور
 نہیں کہا جاتا **الواجبُ مَوْجُودٌ الْمُسْكِنُ** وجود اس معنی کریم کلی مشکک ہے
 پس واجب موجود ہے بالاولیت والاولیت اور ممکنات موجود ہیں بغیر ہما و نیز
 وجود یا بالذات ہے یا بالعرض۔ بالذات وہ کہ خود متحقق ہو محتاج محل کا نہ ہو مثل
 ثوب کے اور بالعرض وہ کہ کسی محل میں پایا جاوے اور اُس کے وجود کیساتھ موجود ہو
 مثل سواد و بیاض ثوب کے۔ نیز وجود یا موجود ہے بوجد اصلی۔ یا بوجد ظلی اور ظلی یا
 قائم ہے ذی ظل کے ساتھ یا اُس کے غیر کے ساتھ۔ وجود اصلی جیسے کہ شمس اور زید
 اپنے وجود اعیانی کے ساتھ ہیں جو موجود فی الخارج ہے۔ اور ظلی قائم بذی ظل جیسے کہ شعاع
 شمس آئینہ میں۔ اور ظلی قائم بغیر ذی ظل جیسے کہ فوٹوزید کا کاغذ پر اور صورت ذہنیہ
 اُس کی کسی شخص کے ذہن میں۔ یہ سب بیان اُس وجود کا ہے جو کلی مشکک ہے

عہ جن اشیاء کا ظرف عروض صرف ذہن ہو اور خارج میں اُن کا وجود نہ پایا جائے اُن کو معقولات ثانویہ
 کہتے ہیں۔ وجود یا عدم بمعنی مصدری معقولات ثانویہ میں سے ہے کیونکہ یہ صرف ذہن میں پائے جاتے ہیں
 عہ شمس کا وجود آئینہ میں نظر آتا ہے وہ وجود ظلی ہے اصلی شمس کا۔ شمس کو ذی ظل کہا جائیگا۔ اگر شمس
 آئینہ کے مقابل نہ رہیگا تو یہ وجود ظلی بھی نہ رہیگا کیونکہ وہ قائم بذی ظل یعنی شمس کیساتھ اور زید کا فوٹو کاغذ پر جو
 ظل زید کا جو ذی ظل یعنی زید کیساتھ قائم نہیں بلکہ غیر ذی ظل یعنی کاغذ کے ساتھ قائم ہے۔ ۱۲

اور عوام اُس کو وجود کہتے ہیں لیکن اصطلاح صوفیہ میں وجود ایک حقیقت ہے جو موجود بذاتہ ہے وہ کسی کا محتاج نہیں جملہ ممکنات اُس کے محتاج ہیں۔ اس وجود کو مابہ الموجودیتہ کہتے ہیں۔ یہ ذات باری کا عین ہے اور اس پر بالمواطیات صادق آتا ہے بالاشتقاق نہیں۔ پس کہا جاتا ہے واجب تعالیٰ وجود ہے اور نہیں کہا جاتا اور تعالیٰ موجود ہے اور جزئی حقیقی ہے۔

فصل حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے نزدیک حقائق اشیاء کی اعیان ثابتہ نہیں بلکہ اعیان ثابتہ کے عدمات ہیں جو ہر ایک عین ثابتہ معینہ کی طرف مضاف ہونے سے مشخص ہو گیا ہے اور ظلال اسماء و صفات الہی کے ذریعہ سے اُس کو صورت خارجیہ بخشی گئی ہے۔ پس مادہ اشیاء کا وہ عدمات مخصوصہ ہیں اور ظلال اسماء اُن کی صورت اور یہ صورت مطابق ہے اُن اعیان ثابتہ کے جو علم الہی میں موجود ہیں۔ اور ظلال اشیاء کے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے نزدیک عین اشیاء کے نہیں ہیں بلکہ غیر اُن کے ہیں۔ پس اشیاء موجود ہیں فی الخلق بوجود ظلیہ اسماء و صفات اور وحدت جو مشہود ہے وہ صرف شہود میں ہے یعنی ان کے نزدیک

۱۔ جزئی حقیقی اُس شے کو کہتے ہیں کہ نفس تصور اُس کا معنی کلی کے رکھتا ہے مگر صرف ایک فرد پایا جاتا ہے اور دوسرے کا پایا جانا ممتنع ہے۔ ۱۲ اشتیاق احمد علیہ حضرت مجدد صاحب کے نزدیک اعیان ثابتہ کی حقیقت وہ نہیں ہے جو پہلے بیان ہوئی۔ اس مکتوب میں جو آگے نقل کیا جائیگا آپ نے اعیان ثابتہ کی حقیقت تحریر فرمادی ہے یہ عبارت پس اعیان ثابتہ نزد ایں فقیر الخ مطالعہ کجائے۔ یہاں مولانا اعیان ثابتہ کے اسی مذکور سابق معنی کو ملحوظ رکھ کر مسئلہ کی تقریر فرماتے ہیں ۱۲ علیہ عدم مطلق مرتبہ تفصیل میں اگر جب مقابل ہوگا وجود مطلق کے مرتبہ تفصیل کے تو اُس کی تفصیل اور ہر عین کے مقابل ایک عدم ہوگا جو مشخص ہوگا اپنے عین ثابتہ بالمقابل کی طرف مضاف ہونے سے۔ اسی کو عدمہ فرمایا گیا ہے ۱۲ اشتیاق احمد عفا اللہ علیہ ۱۲ یعنی وحدت جو ایک صاحب حال ملاحظہ کرتا ہے باعتبار حقیقت وحدت نہیں ہے ۱۲

ہمہ ادست صحیح نہیں ہے ہمہ از دست صحیح ہے حضرت امام ربانیؒ نے مکتوب
دو صدوی و چہارم جلد اول مکتوبات میں بنام مخدوم زادہ کلاں حضرت شیخ
محمد صادقؒ تحریر فرمایا ہے جو تفصیل بیان کیا ہے چنانچہ قدرے اس
میں سے التقاط کر کے ذیل میں تحریر کیا جاتا ہے۔

اعیان ثابتہ نزد صاحب فصوص علیہ الرحمۃ عباد	صاحب فصوص کے نزدیک اعیان ثابتہ
انہما کمالات مفصلہ است کہ در خانہ علم وجود	مفصل کمالات ہیں کہ انہوں نے خانہ علم میں وجود
علی حاصل کردہ است و نزد فقیر حقائق ممکنات	علی حاصل کیا ہو اور فقیر کے نزدیک ممکنات کی
عدمت اند کہ ماوائے ہر سر و نقص اند با آن کمالات	حقیقت عدت ہیں ہر سرور و نقص کا مادی ہیں
کہ در آئینہ منعکس گشتہ اند این سخن تفصیل می طلبد	مع ان کمالات کے کہ ان میں منعکس ہوتے ہیں یہ
بگوش ہوش باید شنید بد آن ارشد اللہ تعالیٰ	بابت تفصیل طلب ہے ہوشیار ہو کر سنو اللہ تعالیٰ
کہ عدم مقابل وجود است و نقیض است پس	تھائی نہنائی کرے سمجھو عدم وجود کا مقابل اور
بالذات منشا ہر شر و نقص باشد بلکہ عین ہر شر و فساد	اس کی نقیض ہو پس وہ بذاتہ ہر نقص اور شر کا منشا
بود چنانچہ وجود در مرتبہ اجمال عین ہر خیر و کمال است	ہوگا بلکہ ہر شرور و نقص کا عین ہو چنانچہ جو اجمالی
و چنانچہ حضرت وجود در وطن اصل حاصل محمول	مرتبہ میں ہر خیر اور کمال کا عین ہے اور جیسا کہ حضرت
بر ذات تعالیٰ بطریق اشتقاق نیست	وجود اصل الاصول کے لحاظ سے ذات تعالیٰ پر

عہ کیونکہ ظل شے عین شے نہیں ہوتا اور مادہ بھی عدالت مخصوصہ ہیں تو صورت اور مادہ دونوں حضرت
ذات سے جدا ٹھہرے ۱۲ اشتیاق احمد عہ کیونکہ یہ سب ظلال اسماء و صفات کی کارفرمائیاں ہیں جن کا
منشا وہی حضرت وجود ہے ۱۳ اشتیاق احمد عہ ہر انتخاب پر نشان کر دیا گیا ہے۔ اور ابتداء سطر
سے شروع کیا گیا ہے تاکہ ممتاز رہے ۱۴ اشتیاق احمد عہ صاحب فصوص سے حضرت شیخ
محمی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ مراد ہیں ۱۵ اشتیاق احمد عہ اللہ عنہ

عدم نیز کہ در مقابل آن وجود است محمول بر
 ماہیت عدمیہ بطریق اشتقاق نیست^{۱۱} اس
 مرتبہ آن ماہیت ا معدوم نمی توان گفت
 بَلْ هُوَ عَدَمٌ مَّحْضٌ و در مراتب تفصیل علمی
 کہ با آن ماہیت عدمیہ تعلق یافته است
 جزئیات آن ماہیت متصف بعدم میگردد
 و حمل اشتقاق در آنہا راست می آید و مفہوم
 عدم کہ گویا منتزع از آن ماہیت اجمالیہ
 عدمیہ است و کا نظر است مر آن ماہیت ا
 بر جمیع افراد مفصلہ آن بطریق اشتقاق حمل
 می باشد کما سیجی و چوں آن عدم در مرتبہ
 اجمال عین ہر شر و فساد بودہ و در علم اللہ سبحا
 ہر شرے از شرے دیگر جدا گشتہ بود و ہر فساد
 از فسادے دیگر امتیاز داشتہ چنانکہ در جانب
 وجود در مرتبہ اجمال حضرت وجود عین ہر خیر
 و کمال بودہ و در مرتبہ تفصیل علمی ہر کمالے

بطریق اشتقاق کے محمول نہیں ہر وہ عدم بھی جو
 وجود مطلق کا مقابل ہر ماہیت عدمیہ پر بطریق
 اشتقاق کے محمول نہیں ہر اس لحاظ سے کسی ماہیت
 کو معدوم نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ تو عدم محض ہے اور
 تفصیل علمی کے مراتب میں جو عدم کہ اُن عدمی
 ماہیتوں کو متعلق ہوا ہر اُس ماہیت کی جزئیات
 موصوف بعدم ہوتی ہیں اس موقع پر حمل بلا اشتقاق
 درست ہوتا ہے۔ عدم (یعنی مصدئی) کا مفہوم کہ
 وہ ماہیت عدمیہ اجمالیہ سے گویا منتزع کیا گیا ہے
 اور اُس کے ظل کے مثل ہر اُس کے تمام افراد مفصلہ
 پر بطریق اشتقاق کے محمول ہوتا ہے جیسا کہ اب بیان
 ہوگا اور جب کہ وہ عدم اجمال کے مرتبہ میں ہر شر و
 فساد کا عین تھا۔ اب علم الہی میں ہر شر و سر شر
 سے جدا ہو گیا اور ہر فساد دوسرے فساد سے ممتاز ہو گیا
 چنانچہ وجود مرتبہ اجمال میں عین ہر خیر و کمال کا تھا
 اور تفصیل علمی کے درجہ میں ہر کمال دوسرے کمال سے

عہ بلکہ بالمواظاة محمول ہوگا اور اس مرتبہ میں کہا جاسکے گا کہ الماہیۃ عدمیہ یعنی ماہیت عدم ہر ۱۲ اشتقاق
 عہ یہاں الماہیۃ معدومہ^{۱۲} کہا جائیگا یعنی ماہیت معدوم ہے ۱۲ عہ کا نظر یعنی مشابہ ظل کے ہر
 ظل چونکہ وجود کا ہوتا ہے عدم کا نہیں ہو سکتا اس لیے یہ لفظ استعمال فرمایا گیا ۱۲ اشتقاق احمد للہ جس کو
 شیخ اکبر اعیان ثابہ فرماتے ہیں جیسا کہ گذر چکا۔ ۱۲

از کمالے دیگر امتیاز یافتہ و ہر خیرے از خیرے
دیگر جدا گشتہ پس ہر کمالے ازین کمالات
وجودیہ در ہر نقصے ازین نقائص عدمیہ کہ مقابل
اوست در خانہ علم منعکس گشتہ است و
صور علمیہ یک دیگر با ہم دیگر مزج پیدا کردہ است
و آں عدمات کہ عبارت از شرور و نقائص
اند باں کمالات منعکسہ کہ در مرتبہ حضرت علم
تفصیل علی یافتہ اند ماہیات ممکنات اند
غایۃ مافی الباب آں عدمات در رنگ اصول
و مواد آں ماہیات اند و آں کمالات ہر خصوص
حالہ در آں پس اعیان ثابتہ نزد این حقیر عبارت
ازین عدمات از آں کمالات است کہ بایکدیگر
ممتزج گشتہ اند و قادر مختار جل سلطانہ این
ماہیات عدمیہ ابا لوازم اینہا و با کمالات
ظلال وجودیہ کہ درینہا در حضرت علم منعکس
گشتہ اند و ماہیات ممکنات نام یافتہ ہر گاہ
خواست باں وجود ظلی منصب گردانیدہ موجودات
خارجیہ ساخت مبداء آثار خارجیہ گردانیدہ
باید دانست کہ منصب ساختن صور علمیہ کہ عبارت از اعیان ثابتہ ممکنات اند و ماہیات

ممتاز اور ہر خیرہ دوسرے خیرے علیحدہ ہو گیا۔ پس
ہر کمال کمالات وجودیہ میں ہر ایک نقص میں
منعکس ہو گیا جو ان نقائص عدمیہ میں سے اس کا
مقابل تھا اور ایک دوسرے کی صورت علمیہ
ملکہ ایک امتزاج پیدا کر لیا۔ اور جو عدمات کہ شرور
اور نقصانات ہیں مع ان کمالات کے جو ان
میں منعکس ہیں حضرت علم کے مرتبہ میں تفصیل پا کر
ممکنات کی ماہیات بنے ہیں زیادہ سے زیادہ
یہ بات ہے کہ وہ عدمات بمنزلہ مادہ کے ہیں اور
وہ کمالات بمنزلہ صورت کے پس عیان ثابتہ
میرے نزدیک ان عدمات اور کمالات کا مجموعہ
ہے جو آپس میں ملکر بنا ہے اور جب خدا تعالیٰ
ان ماہیات عدمیہ کو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو حضرت
علم میں مع اپنے لوازمات کے اور مع ان کمالات
کے جو ظلال وجود ہیں اور حضرت علم میں ان کے
اند منعکس ہیں اور انہیں کو ماہیات ممکنات کہتے
ہیں تو اس وجود ظلی کے ساتھ ان کو رنگ دیتا ہی
اور موجودات خارجیہ بنا کر مبداء آثار خارجیہ کا کردیتا
ہے اور جاننا چاہیے کہ اعیان ثابتہ اور صور علمیہ جو
ممکنات کی حقائق ہیں ان کے منصب کرنے کے
باید دانست کہ منصب ساختن صور علمیہ کہ عبارت از اعیان ثابتہ ممکنات اند و ماہیات

ایساں نہ بآں معنی است کہ صور علمیہ از خانہ علم برآمدہ وجود خارجی پیدامی کند کہ آن محل است و مستلزم جہل تعالیٰ للہ عن ذلک علو اکبیراً بلکہ بآں معنی است کہ ممکنات در خارج بر طبق آن صور علمیہ جو دے پیدا کردہ اند و درائے وجود علمی وجود خارجی موافق آن وجود علمی حاصل نمودہ در رنگ آن کہ استاد نجار در ذہن صورت سر بر تصور نمودہ در خارج اختراع آن نماید دریں صورت آن صورت ذہنیہ سر بر کہ در معنی ماہیت آن سر پرست از خانہ علم آن نجار نہ برآمدہ است بلکہ در خارج آن سر پر وجودے بر طبق آن صورت ذہنیہ پیدا کردہ است فافہم بدانکہ ہر عدے بظلمت از ظلال کمالات وجودیہ کہ در مقابل اوست و منعکس در منضبع گشتہ در خارج زینتے پیدا کردہ است بخلاف عدم صرف کہ بایں ظلال متاثر نہ گشتہ است و رنگے نہ گرفتہ چگونہ رنگے بگیری کہ مقابل ایں ظلال نیست اگر مقابلہ دارد بحضرت وجود

یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ خانہ علم میں سر نکل کر وجود خارجی پیدا کرتی ہے۔ ایسا ہونا تو محال ہے کیونکہ اس سے ذات باری کا جہل لازم آتا ہے۔ وہ اس سے بلند تر ہے بلکہ اُس کے یہ معنی ہیں کہ ممکنات خارج میں صور علمیہ کے مطابق وجود پیدا کرتے ہیں اور علاوہ وجود علمی کے خارج میں اُس کے موافق وجود حاصل کرتے ہیں جیسا کہ کوئی نجبار کاریگر اپنے ذہن میں تخت بنانے کے واسطے تخت کی ایک صورت تجویز کرے اور اُس کے مطابق خارج میں بنا دے اندر یہ صورت تخت کی صورت ذہنیہ جو معنی میں اُس کی ماہیت کے ہے اُس نجار کے خانہ علم سے باہر نہیں نکلی بلکہ خارج میں اُس کے مطابق تخت موجود ہو گیا ہے اس کو خوب سمجھ لو جانو کہ ہر ایک جزئی عدم نے بذریعہ ایک ظل کمال کے جو بظلمت ظلال کمالات وجودیہ کے اُس کا مقابل ہے اور اُس میں منعکس ہے رنگین ہو کر زینت پیدا کی ہے بخلاف عدم صرف کے کیونکہ وہ ان ظلال سے متاثر نہیں ہوا ہے اور نہ رنگین ہوا وہ کس طرح رنگین ہوا وہ تو ان کا مقابل نہیں ہے

صرف دار و تعالیٰ و تقدس۔

اگر مقابل ہو تو حضرت جو علی الاطلاق کا مقابل ہو

پس ممکنات کی ذات وہ عدات ہیں کہ کمالات

وجودی کے ظلال ان میں منعکس ہوئے ہیں اور

ان کو مزین کیا ہے پس بالضرر ممکنات بالذات

ماوے ہر شر و فساد کے اور جلے قرار ہو برائی اور

نقص کے ہوئے جو خیر اور کمال ان میں ملا ہے حضرت

وجود سے عاریت ملا ہے جو خیر محض ہے یہ آیت شریفہ

اس کی گواہ ہے (ترجمہ) جو بھلائی تجھ کو پہنچے وہ خدا

تعالیٰ سے ہے اور جو برائی تجھ کو پہنچے وہ تیرے نفس

سے ہے اور جب تعالیٰ کے فضل سے ایسا مشاہدہ

غالب ہو جائے اور اپنے تمام کمالات کو اس طرف

دیکھے اپنے کو شرمسوار پائے اور خالص نقص جانے

اور کچھ کمال اپنے اندر مشاہدہ نہ کرے اگرچہ بطریق

انعکاس کے مثل اس شخص کے کہ برہنہ ہو اور اندر ہو

کپڑے پہنے ہوئے ہو اور یہ خیال اس پر غالب ہو جاوے

اس طرح پر کہ اپنے خیال میں وہ تمام کپڑے اصل مالک

کو دیدے بالضرر و برہنہ ہونے کا ذائقہ پاوے گا اگرچہ

عاریتی کپڑے پہنے ہوئے ہو۔ ایسا مشاہدہ کرنے والا

مقام عبدیت کیساتھ مشرف ہوتا ہے کہ ولایت کے

پس ذوات ممکنات عدات باشند کہ ظلال

کمالات وجودی در آئینہ منعکس گشتہ مزین

ساختہ است پس ناچار ممکنات بالذات ماوے

ہر شر و فساد باشند و ملاذ ہر سوء و نقص بہر خیر

و کمال کہ در آئینہ تعبیه فرمودہ اند عاریتی است

کہ از حضرت وجود کہ خیر محض است فالض شد

است آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ

اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

شاہد این معنی است و چوں از فضل خداوندی

جل سلطانہ این دید عاریت استیلا یا بد کمالات

خود را درست از اس طرف بیند خود را شرمسوار

و نقص خالص اند و بیچ کمالے خود مشاہدہ

نکند اگرچہ بطریق انعکاس باشد در رنگ آں

شخص کہ برہنہ بود و جامہ عاریت بر کردہ باشد

و اس دید عاریت برو کمال استیلا و یا بد نہجیکہ

درست جامہ ہاراد تخیل بصاحبش بد ہر آئینہ

خود را بذوق برہنہ یا بد اگرچہ جامہ عاریت اشتہ

باشد صاحب این دید مشرف بمقام عبدیت

میکرد کہ فوق جمیع کمالات ولایت ست۔ تمام مراتب سے بالا مرتبہ ہے۔
 تنبیہ ایں اجتماع شر و خیر نقص و کمال کہ تنبیہ یہ خیر اور شر اور نقص و کمال کا اجتماع جو کہ
 فی الحقیقت اجتماع وجود و عدم است از قبیل جمع نقیضین نیست کہ تو اں احوال دانی
 زیر کہ نقیض وجود صرف عدم صرف ست۔ نقیضین نہیں ہے کہ تم اس کو محال سمجھو کیونکہ
 ایں مراتب ظلیہ چنانکہ در جانب وجود از ذرۃ اصل بحضیض تنزلات نزول فرمودہ اندر
 جانب عدم نیز اں مراتب ظلیہ از حضیض صراحت سے بھی وہ ظلی مرتبہ خالص عدم کی پستی سے بلند
 عدم ارتقا نمودہ اند اجتماع اینہا در رنگ ہو گئے ہیں اُن کا اجتماع مثل عناصر متضادہ
 اجتماع عناصر متضادہ است کہ سورۃ ضدیہ کے ہے کہ ہر ایک کے غلبہ کو توڑ کر جمع کر دیا ہے
 ہر کہ ام را منکسر ساختہ جمع فرمود اند فسبحان من جمع بین الظلمۃ والنور۔ پس پاک ہے وہ ذات پاک جس نے ظلمت اور
 نور کو جمع کیا ہے۔

پس مقرر شد کہ ذات اصول ممکنات عدما اب ثابت ہو گیا کہ ممکنات کی ذات اور اصل
 است صفات نقائص و ذل ایشاں مقتضیات عدمات ہیں جو ناقص اور ذلیل خصلتوں کی
 اں عدمات کہ بایجاد قادر مختار جل سلطانہ وجود مقتضی ہیں وہ خدا تعالیٰ کی قدرت و موجود ہونی
 آمدہ اند و صفات کاملہ در ایشاں مستعاز ظلال ہیں و صفات کمال کی اُن میں حضرت وجود تعالیٰ
 کمالات حضرت وجود ست تعالیٰ و تقدس۔ و تقدس کے کمالات کے ظلال و مستعار ہیں۔

وچوں شیخ اجل شیخ محی الدین بن العربی نظر اور چونکہ شیخ اجل شیخ محی الدین بن العربی نے ان
 حقیقت شرارت و نقص و فساد اینہا بنیاد اختہ کی شرارت اور نقص و فساد کی حقیقت کی طرف

حقائق ممکنات اصولیہ حق جل و علا داشتہ
 است کہ آن صورت در آۃ حضرت ات تعالیٰ
 تقدس کہ در خارج جزا و موجودی اند انکاس
 پیدا کردہ نمود خارجی حاصل کردہ است و آن
 صور علمیہ اغیر از صور شیون صفات واجبی
 ندانستہ است جل سلطانہ لاجرم حکم بوحثیت جو
 کردہ است وجود ممکنات اعیان وجود واجب گفتہ
 تعالیٰ تقدس و شرف نقص انسی گفتہ نفی شرارت
 مطلق نقص محض کردہ است ازین جا ست کہ
 هیچ چیز را بیج بالذات نمی دانستی کہ کفر و
 ضلالت نسبت بایمان ہدایت بدی اند
 نہ نسبت بذوات خود کہ آن اعیان خیر و صلاح
 می انگار و نسبت برباب غیب اینہا را با استقامت
 حکم مینماید و کریمہ مآمن دَابَّةً اِلَّا هُوَ اِخْدُ
 بِنَا صِدِّيقًا اِنَّ رَیِّی عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ
 شاہد این معنی میسازد آئے ہر کہ حکم بوحثیت
 وجود نماید از امثال این سخنان چہ اتحاشی
 فرماید۔ انتھی کلامہ ملتقطاً۔

نظر نہیں کی اس واسطے ممکنات کی حقائق
 کو حق جل و علا کی صورت علمیہ مقرر رکھا کہ وہ صورت علمیہ
 کہ حضرت ات تعالیٰ و تقدس کے شیشہ میں کہ خارج
 میں اُس کے سوا کسی چیز کو موجود نہیں جانتے ہیں منعکس
 ہو کر خارج میں دکھائی دیتی ہیں اور اُن صورت علمیہ کو شیون
 شیون و صفات واجبی جل سلطانہ کے سوا اور کچھ
 نہیں سمجھتے ہیں اس واسطے انہوں نے وحدت وجود حکم
 کیا ہے اور وجود ممکنات کو عین وجود واجب تعالیٰ
 و تقدس کہا ہے اور شر اور نقص کو ایک امر ہی کہہ کر
 شرارت اور نقص محض کی مطلقاً نفی کی ہو اسی واسطے
 کسی چیز کو قبیح بالذات نہیں جانتے یہاں تک کہ
 کفر اور ضلالت کو بہ نسبت ایمان اور ہدایت کے بد
 جانتے ہیں اور بہ نسبت اُن کی نفس ذات کے بعینہ خیر
 و صلاح جانتے ہیں اور اُن لوگوں کو جو اس کے مرتکب
 ہیں اُس پر مستقیم رہنے کا حکم دیتے ہیں اور آئے کریمہ مآمن
 دَابَّةً اِلَّا ہُوَ کو اپنا شاہد بناتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ہر ایک
 جاندار کی پیشانی اُس کے قبضہ قدرت میں ہے
 بیشک میرا رب اوستقیم پر ہے بیشک جو شخص کہ

وحدت وجود کا قائل ہو وہ ایسی باتیں کہنے سے کیوں بچے۔

یہ عبارت مذکورہ بالا بزبان فارسی حضرت امام ربانی کے مکتوبات میں دو مکتوبات (۳۳۴) دو سو چونتیسویں میں سے فقرے فقرے چھانٹ کر لکھی گئی۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ وجود بمعنی ماہ الوجودیہ جس کو امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ ذات باری تعالیٰ پر بالمواطات حمل ہوتا ہے بالاشتقاق نہیں۔ یعنی یہ کہتے ہیں کہ ذات باری تعالیٰ وجود ہے اور یہ نہیں کہتے کہ ذات باری تعالیٰ موجود ہے۔ وجود بایں معنی حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی عین ذات باری تعالیٰ ہے۔ اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی عین ذات باری تعالیٰ ہے اور وجود بمعنی مصدقہ جو ذات باری تعالیٰ شانہ اور ممکنات پر بالاشتقاق بولا جاتا ہے یعنی کہا جاتا ہے کہ واجب تعالیٰ شانہ موجود ہے اور ممکنات سب موجود ہیں اس کی نسبت حضرت شیخ اکبرؒ فرماتے ہیں کہ یہ جو بھی مخصوص ذات باری تعالیٰ ہے خارج میں کچھ موجودات معلوم ہوتے ہیں اسی ذات پاک کے ظلال و عوارض ہیں جو اسی کے وجود کیساتھ موجود ہیں ان کا وجود اُس کے وجود کے سوا اور کچھ نہیں ہے ظاہر میں کثرت کا وہی طور ہے نمود ہی نمود ہے وجود کچھ بھی نہیں اور یہ نمود اُس نمونے کے مطابق ہے جو علم الہی میں متعین ہو چکا ہے اور تعین اسماء و صفات الہی کے اعتبارات ہیں اور شے کو مختلف اعتبارات کیساتھ اعتباراً کرنے سے صغر الفاظ اور عبارت بدل جاتی ہے اور وہ شے نہیں بدلتی بلکہ ایک ہی ہوتی ہے مثلاً زید کو تم نے ایک مرتبہ بلفظ زید اعتبار کیا دوسری مرتبہ بلفظ عالم پھر بلفظ کتاب و قلم و قاعدہ وغیرہ وغیرہ تو ہر حالت میں وہ زید ہی زید ہے اور کچھ نہیں ہے ان تعینات کو حضرت شیخ اکبرؒ عیان ثابہ اور حقائق ممکنات فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کا وجود صرف علم الہی کے اندر ہے خارج میں نہیں کیونکہ اگر خارج میں آ جاویں تو جہل باری تعالیٰ لازم آتا ہے پس وجود حقیقت شے واحدہ خارج میں

ترکِ ملکہ

رسالہ مؤلفہ حضرت مولانا مدوح رحمۃ اللہ علیہ رحمۃً واسعۃً ختم ہو گیا جس میں وحدت الوجود اور وحدت الشہود ہر دو مشرب کو نہایت خوبی اور مناسب تفصیل کے ساتھ رقم فرمایا ہے۔ پس خادم الخدام نے مناسب سمجھا کہ ان چند سطور ذیل میں مسلک صوفیہ کو مختصر اُعرض کر دے جس میں ہر دو مشرب وجود و شہود مندرجہ کالب لباب بھی آجائے گا اور ایک تیسرے مشرب سے بھی اس رسالہ کے مطالعہ فرمانے والوں کو واقفیت ہو جائیگی جس کا ذکر رسالہ ہذا میں نہیں ہے۔ واللہ الموفق وہو بہدی السبیل۔

جاننا چاہئے کہ دربارہ توحید حضرات صوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ تین جماعت پر منقسم کئے جاسکتے ہیں۔ ایک جماعت کا وجدان یہ ہے کہ عالم حق سبحانہ تعالیٰ نے پیدا کرنے اور وجود میں لانے کی وجہ سے خارج میں موجود ہے اور اس میں جو کچھ بھی اوصاف اور کمالات پائے جاتے ہیں وہ سب حق تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے اور اسی کی طرف سے ہیں اور اپنی ہستی کو ایک ایسے دھندلے خاکے سے زیادہ خیال نہیں فرماتے جو دور کے فاصلہ سے کسی شخص پر نظر کرنے سے محسوس ہوا کرتا ہے بلکہ یہ بھی اسی کی طرف سے سمجھتے ہیں۔ اور دریا ئے نیستی میں اس شان کے ساتھ گم ہوتے ہیں کہ نہ عالم کی خبر رہتی ہے اور اور نہ اپنی جیسا کہ ایک برہنہ شخص کسی سے مانگ کر لباس پہن لے اور لباس کے ملک غیر ہونے اور مانگ کر پہننے کا خیال اُس پر ایسا غلبہ کرے کہ اپنے جسم پر لباس ہونے کا اس کو شعور نہ رہے اور اپنے کو برہنہ ہی سمجھے۔ پھر اگر ایسے شخص کو بے شعوری اور سُکر سے شعور ادرِ صُحُو حاصل ہو جائے اور فنا کے بعد بقا سے مشرف ہو تو اگرچہ لباس اپنے جسم پر دیکھے مگر اس کا بھی کامل یقین رکھیگا کہ یہ دوسرے ہی کا ہے۔ کیونکہ وہ حالت (جو مشابہ ہے حال فنا کے) اب علم میں مندرج ہے۔ اور جو کچھ تعلق اور وابستگی اس لباس کو اپنا سمجھ کر ہو سکتی تھی اب مطلق نہ رہے گی بالکل اسی طرح یہ بزرگوار اپنی ہستی اور اوصاف و کمالات کو اس جاۓ مستعار کے رنگ میں دیکھتے ہیں اور محسوس کرتے ہیں کہ یہ وجود اور کمالات وہم کے درجہ میں ہیں خارج میں کچھ موجود نہیں مثل اس برہنہ شخص

کے۔ اور اس کیفیت کا غلبہ ہو کر یہ وجود مع جملہ لوازم کا عدم ہو جائیگا پھر بعد اس حالت کرافاقہ کے اور سر کے زائل ہونے کے جملہ اوصاف کو جو بمنزلہ اس جامہ و ہمییہ کے ہیں اپنے ساتھ محسوس کرتے ہیں اور حق جل شانہ کو صانع اور عالم کو مصنوع سمجھتے اور حقیقت واجب تعالیٰ شانہ اور حقیقت ممکنات کو بالکل جدا جدا جانتے ہیں ماحصل اس مسلک کا ہمہ ازوست ہے۔ اسی کو وحدت شہود کہتے ہیں۔

فائدہ مرتبہ وہم سے مراد وہ مرتبہ ہے جس میں نمود بے بود ہوتی ہے جیسا کہ صورت زید کی مثلاً آئینہ میں متوہم ہوتی ہے یہ ایک نمود بے بود ہے کہ درحقیقت آئینہ کے اندر یا باہر کوئی شے موجود نہیں اور ایک نمود وہی سے زیادہ اس نظر آنے والی صورت کا کوئی ثبوت نہیں اور اور کشف صحیح سے یہ امر ثابت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے کمال قدرت سے عالم کو اسی مرتبہ میں پیدا فرمایا ہے اور اپنی صنعت کاملہ سے اس نمود محض کو بود بخشدی۔ اُس مرتبہ کے لحاظ سے اگرچہ عالم ایک نمود بے بود ہے مگر چونکہ اس مرتبہ میں عالم مخلوق ہوا ہے تو حق تعالیٰ کی صفت ایجاد نے اس سے متعلق ہو کر اس کو نمود با بود بنادیا۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی صفت ایجاد بود اور وجود کی مثبت ہے اور جب کہ نمود با بود ہو گئی تو یہ عالم نفس الامری ہو گیا اور احکام اور آثار صادقہ اس پر مرتب ہو گئے اس تقریر سے اہل حق کا مسلک واضح ہو گیا اور اس شبہ کا ابطال ہو گیا کہ یہ مذہب سوفسطائیہ کا ہے کہ وہ عالم کو محض وہی شے مانتے ہیں اور اس بنا پر جملہ احکام و آثار اور مذہب کا انکار کرتے ہیں۔

یہ مرتبہ (جس میں عالم کا خلق واقع ہوا ہے) نسبت مرتبہ علم کے مرتبہ خارج سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے اور اس مرتبہ کا ثبوت بھی بہ نسبت ثبوت علمی کے ثبوت خارجی سے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ ثبوت علمی جس کو وجود ذہنی بھی کہتے ہیں مقابل ہے وجود خارجی کا۔ اور جو ظہور کہ اس مرتبہ وہم میں ہے وہ بھی شبہات تام ظہور خارجی سے رکھتا ہے کیونکہ مرتبہ علم میں ظہور نہیں ہوتا وہاں تو کمال خفا اور پوشیدگی ہی ہوتی ہے۔

گویا حق تعالیٰ نے مرتبہ خارج کا مرتبہ وہم پر ایک ظل ڈال کر اس مرتبہ میں عالم کو ایجاد فرمادیا اور وجود خارجی کے ظل سے عالم کو خارج کے ظل میں موجود فرمادیا تو نفس خارج کے مرتبہ میں سوائی ایک ذات احدیت جل سلطانہ کے کوئی چیز موجود نہیں ہوا ان کما کان اور ظل خارج میں وجود ظلی کے ساتھ عالم اپنے تعدد اور کثرت کے ساتھ حق تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہو گیا اس لئے مرتبہ خارج میں نفس امر وحدت ہے اور ظل خارج میں نفس امر کثرت ہے پس وحدت بھی نفس الامری ہے اور کثرت بھی نفس الامری ہے چونکہ ہر ایک کے اعتبارات مختلف ہیں اس لئے کوئی تضاد نہیں اور جس طرح عالم کیلئے یہ وجود اور خارج ظل ہے اسی طرح اس کی صفات حیوۃ علم و قدرت وغیرہ بھی جو اس عالم میں ہیں ظلال ہیں صفات واجبی جل شانہ کے۔ بلکہ عالم کثرت میں جس درجہ نفس الامر کو بیان کیا جاتا ہے وہ بھی ظل ہے مرتبہ خارج کے نفس الامر کا۔

دوسری جماعت کا وجدان یہ ہے کہ عالم خارج میں موجود ہے مگر اس کا وجود ظل ہے۔ وجود حق سبحانہ تعالیٰ کا یہ وجود بطریق اصالت موجود نہیں ہے بلکہ وجود حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ قائم ہے جس طرح سایہ کا وجود اصل شے کے ساتھ قائم ہوتا ہے مثلاً ایک شخص کا سایہ دراز ہوا اور بالفرض اس نے اپنے کمال قدرت سے اپنی صفات کو بھی اس سایہ میں منعکس کر دیا یعنی اس میں علم اور قدرت و ارادہ وغیرہ صفات جلوہ گر ہو گئیں یہاں تک کہ اس میں راحت و تکلیف کا احساس بھی پیدا ہو گیا تو اگر وہ سایہ مثلاً آگ پر گر جائے تو جلنے کی تکلیف وہ خود ہی اٹھائیگا مگر اصل جس کا یہ سایہ ہے اس کو یہ تکلیف نہیں پہنچے گی اس طرح جو کچھ بھی افعال ذمیرہ مخلوق سے سرزد ہوتے ہیں ان کو فعل حق نہیں کہا جاسکتا اور جس طرح وہ سایہ اگر اپنے ارادہ سے حرکت کرے گا یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ شخص بھی حرکت کر رہا ہے ہاں کہہ سکتے ہیں کہ اثر رسی کی قدرت و ارادہ کا ہے یعنی پیدا کیا ہوا اسی کا ہے اور مسلم ہے کہ بری چیز کا خلق (یعنی پیدا کرنا) قبیح نہیں بلکہ بری چیز کا کسب اور فعل قبیح ہے چونکہ یہ بحث معرکہ الارا نہیں ہوا اس لئے اسکا

ذکر رسالہ ہذا میں نہیں فرمایا گیا۔

تیسری جماعت باعتبار اپنے وجدان کے قائل ہے وحدت وجود کی یعنی خارج میں صرف ایک ہی موجود ہے اور بس اور وہ ذات حق سبحانہ کی ہے اور عالم کا خارج میں اصلاً کوئی تحقق نہیں۔ ان کے دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ تفرّد ذاتی یعنی تنزّہ از وجود غیر حق تعالیٰ کی صفت ازلی اور قدیم ہے۔ کان اللہ ولم یکن معہ شیء اور ذات و صفات حق جل شانہ میں تبدل اور تغیر ممکن نہیں فہو الان کما کان و کما کان الان۔ پس اگر وجود غیر اور ذات ثانی ثابت ہوگی تو صفت تفرّد ذاتی میں تبدل و تغیر لازم آئے گا جو ممکن نہیں ہے۔ (تقریر سابق سے جواب سمجھ میں آجائے گا) یہ جماعت بھی عالم کو حق سبحانہ تعالیٰ کے ظلال ہی کہتی ہے مثل دوسری جماعت کے مگر وجود ظلی کو صرف حس کے درجہ میں سمجھتی ہے اور نفس الامر اور خارج میں عدم محض خیال کرتی ہے جیسا کہ آئینہ میں کسی چیز کا عکس حس کے درجہ میں ایک وجود ہوتا ہے مگر باعتبار حقیقت بے بود ہے یہ حضرات ظلال کے پردہ میں ہر صفت سے متصف اسی ذات کو سمجھتے ہیں ان کا مقولہ ہے ۵

خویشتر راجلہ کردی اندری آئینہ ہا

آئینہ رسمے نہادی خود یا ظہار آمدی

اس مسلک کو وحدت الوجود کہتے ہیں جس کا بیان ابتدا رسالہ ہذا میں مناسب وضاحت کے ساتھ موجود ہے مزید تشریح کی حاجت نہیں ہے

اے برتر از خیال و قیاس گمان و وہم	وز ہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم
عمرے تمام گشت و بہایاں رسید عمر	ماہمچناں در اوّل وصف تو ماندہ ایم

اللہم وارنا حقائق الاشیاء کما ہی۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله ربّ العالمین ○

تبصرہ

واضح ہو کہ حقائق ممکنات اور تکوین عالم کے متعلق حضرت شیخ محی الدین ابن العربی رحمۃ علیہ اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ کی معرفت مختلف ہے جو رسالہ ہذا کے مطالعہ سے واضح ہے حضرت شیخ اکبر نے حضرت وجود کیلئے تنزیلات تسلیم کئے ہیں جن کا ذکر رسالہ ہذا کے شروع میں فرمایا گیا ہے۔ حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ اس کو تسلیم نہیں فرماتے۔ تکوین عالم کے بارہ میں آپ کی معرفت اگرچہ ایک حد تک مکملہ میں بذیل تشریح وعدۃ الشہود تحریر کر دی گئی ہے مگر مسلک کی کافی وضاحت کے لئے رسالہ ہذا کی جامعیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ضرورت محسوس ہوئی کہ جس طرح ابتدائے رسالہ میں شیخ اکبر کے نظریات تکوین عالم کے متعلق رقم فرمائے گئے ہیں اسی طرح حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی معرفت بھی توضیح کر دی جائے۔ اس کے مطالعہ کے بعد انشاء اللہ اس مکتوب شریف کے مطالعہ پر بھی بصیرت حاصل ہو جائے گی۔ جس کا انتخاب درج رسالہ ہے۔ حضرت امام ربانی قدسنا اللہ سرہ العزیز بعض مکاتیب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ممکنات کا وجود اور پیدائش و نمود مرتبہ و سیم میں واقع ہوئی ہے جس کو استحکام عطا فرمایا گیا حدیث میں ہے کان اللہ ولہ یکن معہ شیء یعنی اللہ موجود تھا اور اس کی ساتھ کوئی شے نہ تھی۔ جب حق جل سلطانہ نے چاہا کہ اپنے پوشیدہ کمالات کو ظاہر فرمائے تو اسماء الہی میں سے ہر اسم نے کسی منظر میں ظہور فرمانا چاہا تاکہ اُس کے کمالات اُس منظر میں جلوہ گر ہوں۔ اور وجود اور اس کے توابع (یعنی صفات و شیون) کے لئے منظر بننے کے قابل عدم ہی ہو سکتا ہے اس لئے کہ منظر اور آئینہ مقابل اور مبائن ہی ہوتا ہے۔ چونکہ عدم مقابل اور مبائن ہے وجود کا اس لئے منظریت کے لئے موزوں ہوا۔ چنانچہ حق تعالیٰ شانہ نے اپنے کمال قدرت سے عالم عدم میں اپنے اسماء میں سے

اس کی تشریح مکملہ میں تحریر کی گئی ہے ۱۲ ہف

ہر اسم کیلئے ایک مظہر متعین فرمایا اور اس مظہر کو حس اور وہم کے مرتبہ میں جب اور جس طرح چاہا پیدا فرمادیا اور معاملہ ابدی اس کے ساتھ مربوط فرمایا۔ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ عالم کاثبوت وہم اور جس کے مرتبہ میں مانا گیا ہے مرتبہ خارج میں نہیں تو یہ اشکال وارد نہ ہوگا کہ ثبوت اور عدم میں منافات ہے اسلئے ان کا جمع ہونا محالات میں سے ہے کیونکہ منافات ثبوت خارجی اور عدم خارجی میں ہے اور ہم عدم خارجی اور ثبوت وہمی کے جمع ہونے کے قائل ہیں جن میں منافات نہیں۔ اسی مرتبہ میں مظاہر درجہ ثبوت میں آئے اور حق تعالیٰ کے کمال قدرت کی بناء پر مثل ثبوت خارجی کے ان کو استحکام میسر ہوا اور اسی مرتبہ میں بطریق انعکاس اور ظلیت کے صفات حی۔ عالم۔ قادر۔ دانا۔ بینا۔ شنوا وغیرہ سے متصف ہوئے۔ اور مرتبہ خارج حقیقی میں ان کا کوئی نام و نشان ہی نہیں اور بجز ذات جل سلطانہ کے کوئی چیز ثابت اور موجود نہیں یہی معنی ہیں ان کہا کان کے کہ وہ جیسا پہلے تھا اب بھی ہے۔ مثال کے طور پر یوں سمجھئے کہ ایک لکڑی کے سرے کو آگ سے روشن کر کے اگر گھمایا جائے تو ایک دائرہ محسوس ہوگا جس کا ثبوت درجہ وہم اور جس میں ہوگا جس کا خارج میں کوئی نام و نشان نہیں اس مرتبہ میں تو صرف ایک نقطہ ہی کا وجود ہے اور باوجود (باعتبار حقیقت) معدوم ہونے کے وہ دائرہ بطریق ظلیت کے چمک اور روشنی کی صفت سے موصوف ہے۔ اس بیان سے واضح ہو گیا کہ ممکنات کی حقائق عدمات ہیں جو علم الہی کے خانہ میں ایک دوسرے سے ممتاز اور جدا ہوئے اور پھر حق تعالیٰ کے کمال منع سے دوسری مرتبہ حس اور وہم کے مرتبہ میں ثابت ہو گئے جو بطریق ظلیت اسی مرتبہ میں اسما و الہی کے مظاہر اور آئینہ بن گئے۔

والسلام قال الحمد لله رب العالمین سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

فہرست کتب مؤلفہ حضرت مولانا محمد عبداللہ شاہ صاحب قدس اللہ سرہ الغفر
تعلیمات رحیمی اور اوداؤ کا سلسلہ قادریہ مجددیہ
غفور یہ رحیمی میں زبان اردو و نظیر کتاب جو۔ مفت
قطرات ترجمہ اردو ہجرات از حضرت شاہ ولی اللہ۔ مفت
یہ تمام کتابیں اس پتہ سے طلب کیجئے۔ خادم سلسلہ نظام الدین قادری شکار پوری مارکیٹ بکرہ ۷ بندر روڈ کراچی

مولانا محمد عبداللہ شاہ صاحب قدس اللہ سرہ الغفر

نوٹ:- کوئی صاحب ان کتابوں کی قیمت لینے کی کوشش نہ کریں۔



***Whatsapp:03353898698**